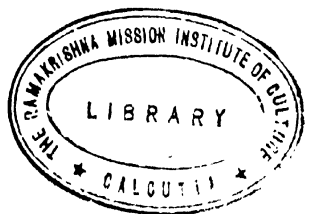


**20839**









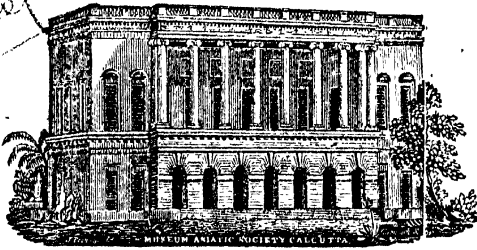


3. *Keop...*

BIBLIOTHECA INDICA ;  
A  
COLLECTION OF ORIENTAL WORKS

PUBLISHED UNDER THE SUPERINTENDENCE OF THE  
ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

No. 124 193



रत्नप्रभाभासितशाङ्करब्रह्मसूत्रभाष्यं ।

THE APHORISMS OF THE VEDĀNTA,

By BĀDARĀYANA,

WITH

THE COMMENTARY OF S'ANKARA ĀCHĀRYA AND  
THE GLOSS OF GOVINDA ĀNANDA.

EDITED BY PANDITA RĀMA NĀRĀYANA VIDYĀRĀTNA.

FASCICULUS VII

CALCUTTA:

PRINTED BY C. B. LEWIS, AT THE BAPTIST MISSION PRESS.

1862



Acc. No	20839
Class No	
Date:	
St. Card	
Cl.	✓
Cal	✓
Bk. Card	✓
Checked	✓

181.48  
BAD  
S (R.S.M.)

**SANSKRIT WORKS PUBLISHED,**  
IN THE NEW SERIES.

- The Vais'eshika Sūtras, with Commentaries, by Pandita Jaya Nārayana Tarkapanchānana. Complete in five Fasc. Nos. 4, 5, 6, 8 and 10.  
 The Sāṅdilya Sūtras with Ś'wapnes'wara's Commentary. Edited by Dr. J. R. Ballantyne, LL. D. Complete in one Fasc. No. 11.  
 The Kaushitaki-Brāhmaṇa Upanishad with Ś'ankarānanda's Commentary, edited with a translation by E. B. Cowell, M. A. Complete in two Fasciculi, Nos. 19 and 20.  
 A translation of the Sūrya Siddhānta and Siddhānta Ś'iromaṇi, by Pandita Bāpū Deva Ś'āstri, under the superintendence of Archdeacon Pratt. Nos. 1, 13 and 28.

**SANSKRIT WORKS IN PROGRESS.**

- The Das'a Rūpa with the exposition of Dhanika. Edited by F. E. Hall, D. C. L. Fasc. I., II. Nos. 12, and 24.  
 The Nārada Pancharātra. Edited by Rev. K. M. Banerjea. Fasc. I. II. III., Nos. 17, 25 and 34.  
 The Kāv'yādars'a of Ś'ri Daṇḍin, edited, with a commentary, by Pandita Premachandra Tarkabāgīsha, Fasc. I. II., Nos. 30 and 33.  
 The Maitri Upanishad, with the commentary of Rāmatīrtha, edited, with an English Translation By E. B. Cowell, Esq. M. A. fasc. I. No. 35.

✓  
20,839 ST.

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ १ ॥

(Dr. Raju + Pund. K. Ram Narayan Vidyaratna)

Daridharam Math.

1 College Row Calcutta



ॐ परमात्मने नमः ।  
(N° 193, Fasciculus 7)

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपल-  
भ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । तथा केचि  
द्वायोरोत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । एवं जीवस्य प्राणानाञ्च ।  
एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते ।  
विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत् स्वपक्षस्या-  
पि विप्रतिषेधादेवानपेक्षितत्वमाशङ्कितेत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टि-  
श्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च  
फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव, तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वियदादिविधातारं सीतास्थाञ्जमधुव्रतं ।

नित्यचिद्विश्वकर्त्रात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥

जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गेनाकाशस्याप्युत्पत्त्यसम्भवाशङ्का परिहरन्ना-  
दाविकेदेशिमतमाह । न वियदश्रुतेः । विश्वत्राणपादयोरर्थं सङ्घि-  
पन् पूर्वपादेन सङ्घतिमाह । वेदान्तेष्विति । भिन्नापक्षमत्वमेवाह ।  
केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीनां मिथोविरोधशङ्कानिरासो विय-  
त्पादार्थः । लिङ्गशरीरश्रुतीनां तन्निरासः प्राणपादार्थः । यथा मिथो-  
विरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्षाः तथा श्रुतिपक्षा-  
प उपेक्ष्य इति शङ्कात्थ्याने पादद्वयस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्त-  
श्रुतिरिति समुदायार्थः । आकाशवायोरोत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरी

चिन्त्यते किमस्याकाशस्थोत्पत्तिरस्युत नास्तीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते । न वियदश्रुतेरिति । न खल्व्वाकाशमुत्पद्यते । कस्मात् अश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति । खान्दोग्ये हि 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति सच्छब्दवाच्यं ब्रह्म प्रकृत्य 'तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति च पञ्चानां महाभूतानां मध्यमं तेज आदिं कृत्वा त्रयाणां तेजोऽवन्नानामुत्पत्तिः श्राव्यते । श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ न चात्र श्रुतिरस्याकाशस्थोत्पत्तिप्रतिपादिनी तस्मान्नाकाशस्थोत्पत्तिरिति ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पदान्तरपरिग्रहे । मा नामाकाशस्य खान्दोग्येऽभूदुत्पत्तिः श्रुत्यन्तरे त्वस्ति । तैत्तिरीयकाः समामनन्ति

यकाः, नामनन्ति च्छब्दोऽङ्गाः, जीवस्य प्राणानाश्चात्पत्तिं सर्व एत आत्मनो व्युत्तरन्तीति वाजिनः, एतस्माज्जायते प्राण इत्याथर्वणिशास्त्रामनन्ति । नन्वेवमाकाशपूर्विका क्वचित् सृष्टिः क्वचित्तेज पूर्विकेति क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमांस्त्रोकानसृजतेत्यक्रमः' क्वचित् सप्त प्राणाः क्वचिदष्टावित्यादिसङ्ख्याद्वारकश्च विरोधा ग्राह्यः, प्रपञ्चः पादद्वयं, तथा च पादद्वयस्य श्रुतीनां मिथोविरोधनिरासार्थत्वाच्चूतिशस्त्राध्यायसङ्गतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्थोत्पत्त्यनुपपत्तिश्रुत्योभयोर्विरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां सन्देहे यद्युत्पत्तिस्तदा वाक्यभेदेन विरोधादप्रामाण्यं अन्ययोः श्रुत्योरिति पूर्वपक्षयिष्यन् आदावनुत्पत्तिपक्षमेकदशो गृह्णातीत्याह तत्र तार्वादिति ॥

उत्पत्तिश्रुतिभुङ्क्ता नास्तीति गृह्णाभिधान्यः सम्प्रति पूर्वपक्षयति सूत्रकारः । अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसम्भवे किमिति श्रुत्यो-

‘मत्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः  
 आकाशः सम्भूतः’ इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः क्वचित्तेजः-  
 प्रमुखा सृष्टिः क्वचिदाकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यताऽनयोः श्रु-  
 त्योर्युक्ता । मत्वं सा युक्ता न तु मावगन्तुं शक्यते, कुतः तत्तेजो-  
 ऽसृजतेति सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयेन सम्बन्धानुपपत्तेः ‘त-  
 त्तेजोऽसृजत तदाकाशमसृजत’ इति । ननु, सकृच्छ्रुतस्यापि कर्तुः  
 कर्तव्यद्वयेन सम्बन्धो दृश्यते \*यथा स स्रूपं पत्नौदानं पचतीति ।  
 एवं तदाकाशं सृष्ट्वा तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामः । नैवं  
 युज्यते, प्रथमजत्वं हि ह्यान्देग्ये तेजसोऽवगम्यते, तैत्तिरीयके  
 चाकाशस्य, न चोभयोः प्रथमजत्वं सम्भवति । एतेनेतरश्रुत्य-  
 न्तरविरोधोऽपि व्याख्यातः । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः  
 सम्भूतः’ इत्यत्रापि तस्मात् आकाशः सम्भूतस्तस्मात्तेजः सम्भूत-  
 मिति सकृच्छ्रुतस्यापादानस्य सम्भवनस्य च वियत्तेजोभ्यां यु-

रप्रामाण्यमिति शङ्कते । नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासम्भवादप्रामाण्यं  
 युक्तमित्याह । सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत् कार्यद्वयासम्बन्धेऽपि  
 क्रमेण सम्बन्धसम्भवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्ती शङ्कते । ननु सकृ-  
 दिति । अप्रामाण्यवादी दूषयति । नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः  
 श्रुतप्राथम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्द्विदलवोजाद्वलद्वयवदस्तूभयं  
 प्रथममित्यत आह । न चेति । वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति  
 शेषः । ह्यान्देग्यश्रुतेस्तित्तिरिश्रुतिविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा तित्तिरिश्रुतेस्तद्वि-  
 रुद्धार्थत्वमाह । एतेनेति । एतत्पदार्थमाह । तस्मादिति । ह्यान्देग्ये  
 श्रुतं तेजसः प्राथम्यं अत्र दुर्योज्यमित्यर्थः । किञ्च सत्पदार्थः आत्मा  
 ह्यान्देग्ये तेजस उपादानं श्रूयते अत्र तु वायुरिति नैकवाक्यते-

\* यथातं वर्ध० का० पु० नास्ति ।

गपत् मन्वन्धानुपपत्तेः, वायोरग्निरिति च पृथगाम्नानात् ।  
अस्मिन् विप्रतिषेधे कश्चिदाह ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

नास्ति विद्यदुत्पत्तिः अश्रुतेरेव । या त्वितरा विद्यदुत्पत्ति-  
त्तिवादिनी श्रुतिरुदाहृता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात्  
असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भावयितुं शक्या श्रीमत्-  
कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवत्सु । ते हि कारणसामग्र्यसम्भ-  
वादाकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तका-  
रणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं समुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजाती-  
यकमनेकञ्च द्रव्यं समवायिकारणं भवति । न चाकाशस्यैकजाती-  
यकमनेकञ्च द्रव्यमारम्भकमस्ति यस्मिन् समवायिकारणे सति ।  
असमवायिकारणे च तत्संयोगे आकाश उत्पद्येत । तदभावात्तु

त्याह । वायोरिति । एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते  
स एव विद्यदनुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह । अस्मिन्निति ॥

एवमध्यायसमाप्तेरधिकरणेषु प्रथमं विरोधात् श्रुत्यप्रामाण्य-  
मिति पूर्वपक्षफलं तत एकदेशिसिद्धान्तः पश्चान्मुख्यसिद्धान्ते श्रुतो-  
नामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति फलं क्रम-  
स्येत्वगन्तव्यं तत्र श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविध्युपात्तयोरप्रामाण्या-  
योगाद्विद्यदुत्पत्त्यसम्भवरूपतर्कानुगृहीतह्यान्देग्यश्रुतिमुख्यार्था इतरा  
गौणीत्वविरोध इत्येकदेशिमतं विवक्ष्यति । नास्त्योत्पादिना । आका-  
शो नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादात्मवत्, न चाविद्याब्रह्मणोः सत्त्वाद्ब्रह्म-  
सिद्धिः विजातीयत्वेनानयोरारम्भकत्वायोगादसंयुक्तत्वाच्च संयोग एव

तदनुग्रहप्रवृत्तं निमित्तकारणं दूरापेतमेवाकाशस्य भवति ।  
 उत्पत्तिमताञ्च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भाव्यते प्रागुत्पत्तेः \*आकाशादिकार्यं न बभूव पश्चाच्च भवतीति ।  
 आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यते ।  
 किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमण्डपिरमच्छिद्रं बभूवेति शक्यते  
 ऽध्वमातुं । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिलक्षणादाकाश-  
 स्याजत्वसिद्धिः । तस्माद् यथा लोके आकाशं कुरु आकाशो  
 जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटा-  
 काशः करकाकाशो गृहाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयको  
 भेदव्यपदेशो भवति । वेदेऽपि 'आरण्यानाकाशेष्वालभेरन्'  
 इत्येवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥

हि द्रव्यस्यासमवायिकारणमत्तः समवाय्यसमवायिनोरभावान्न हेत्व-  
 सिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावशून्यत्वाच्चात्मवदाकाशो नात्यद्यते इत्याह ।  
 उत्पत्तिमताञ्चेति । प्रकाशश्चात्तुषानुभवः चादिपदात्तमोर्ध्वंसपाकयो-  
 र्गृहणं । मूर्तद्रव्याश्रयत्वं ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽप्यस्ति परमाण्वा-  
 श्रयत्वात् अतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति । किं  
 ह्येति । स्थूलाश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयः क्षिद्रमण्वाश्रयः सुधिरमिति  
 भेदः । किञ्चात्मवदाकाशो न जायते विभुत्वादस्पर्शद्रव्यत्वाच्चेत्याह ।  
 पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रव्येत्यन्वयः । भेदोक्तगौणत्वे  
 वैदिकोदाहरणमाह । वेदेऽप्यारण्यनिति । आकाशेष्विति भेदव्यप-  
 देशो गौण इति सम्बन्धः ॥

\* प्रकाशेति टी० सम्मतः पाठः ।



## शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजलं ख्यापयति । यत आह 'वायु-  
स्थानरिचञ्चैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरुपपद्यते । 'आ-  
काशवत् सर्वगतस्य नित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वनित्य-  
त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपमिमान आकाशस्यापि तौ धर्मौ सूचयति,  
न च तादृशस्योत्पत्तिरुपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-  
मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं  
ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-  
स्तेन विशेषणं सम्भवति नीलेनेवोत्पलस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-  
शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

## स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य सम्भूत-  
शब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्न-  
धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह सूत्रकारः ।  
शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहो-  
दाहरणमित्यन्वयः । आकाशः शरीरमस्येति बह्वीरिह्यात्त्यन्तसाम्यमा-  
नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शब्दोत्तरमिति यावत् । तान्येव शब्दापदानि पठति ।  
स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे अन्नं ब्रह्मा-  
नन्दो ब्रह्मेति वाक्योर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवा-

काशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते । स्याच्चैकस्यापि सम्भूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्मशब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या प्रयुज्यते अज्ञप्ता तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभसा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् स्वकार्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वद्युर्मुद्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरेद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि प्रसारितान्युपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वद्युरासीदिति । स च तथावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वद्युर्नासीदित्यभिप्रेयात् न दण्डचक्रादि तद्वत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं वारयति यथा मृदोऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । न च नभसाऽपि द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणादन्यत्वनिमित्तं हि

कस्यस्यैकस्याऽपि सम्भूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यताबलादिव्याह । स्याच्चैति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः । मुख्यसिद्धान्त्याद्विपत्ति । कथं पुनरिति । स एवाक्षेपद्वयं स्पष्टयति । नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः । प्रथमाक्षेपं दृष्टान्तं परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

नानात्वं, न च प्रागुत्पत्तेर्ब्रह्मनभसोर्लक्षणान्यत्वमस्ति । चीरो-  
दकयोरिव संसृष्टयोर्व्यापित्वामूर्त्तत्वादिधर्मभामान्यात् । सर्ग-  
काले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते स्मितमितरत्तिष्ठति  
तेनान्यत्वमवधीयते । तथाचाकाशशरीरं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्या-  
ऽपि ब्रह्माकाशयोरभेदोपचारमिद्धिः । अत एव च ब्रह्म-  
विज्ञानेन सर्वविज्ञानमिद्धिः । अपि च सर्वं कार्यमनुद्यमान-  
माकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवोत्पद्यते ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्त-  
देशकालमेवाकाशं भवति इत्यतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च  
विज्ञानेन सह विज्ञातमेवाकाशं भवति । यथा चीरपूर्णे घटे  
कतिचिदब्बिन्दवः प्रक्षिप्ताः सन्तः चीरग्रहणेनैव गृहीता  
भवन्ति । न हि चीरग्रहणादब्बिन्दुग्रहणं परिशिष्यते । एवं  
ब्रह्मणा तत्कार्येणाव्यतिरिक्तदेशकालत्वात् गृहीतमेव ब्रह्म-  
ग्रहणेन नभो भवति तस्माद्भाक्तं नभसः सम्भवश्रवणमित्येवं  
प्राप्त इदमाह ॥

शून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थः । कुले गृहे, अमत्राणि घटादीनि  
पात्राणि । एकमेवेत्यवधारणव्यावर्त्यं कार्यमिति व्याख्याया द्वितीयपद-  
व्यावर्त्यमाह । अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्याद्वि-  
तीयादिपदसङ्कोचः कृतस्तदपि नास्तीत्याह । न च नभसापीति । धर्म-  
साम्ये ब्रह्मनभसोः कथं भेदस्तत्राह । सर्गकाले त्विति । धर्मसाम्याद-  
द्वितीयत्वापचार इत्यर्थे श्रुतिमाह । तथा चाकाशेति । द्वितीयमा-  
क्षीपं परिहरति । अत एवेति । अभेदोपचारादेवेत्यर्थः । नभसो  
ब्रह्मतत्कार्याभ्यामभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने ज्ञानमित्याह । अपि  
चेति ॥

प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

‘येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति’ ‘आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्’ इति ‘कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति’ इति न काचन \*सद्बहिर्धा विद्यास्तीति चैवंरूपा प्रति वेदान्तं प्रतिज्ञा विज्ञायते । तस्याः प्रतिज्ञाया एवमहानिरनुपरोधः स्यात् यद्यव्यतिरेकः कृत्स्नस्य वस्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात् । व्यतिरेके हि मति एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीयं प्रतीक्षा हीयेत । स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि कृत्स्नं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत । शब्देभ्यश्च प्रकृतित्रिकाराव्यतिरेकन्यायेनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते । तथा हि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रतिज्ञाय

एवमाकाशस्यानुत्पत्तौ सर्वश्रुतीनामविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तः प्राप्तः, तं मुख्यसिद्धान्ती दृषयति । प्रतिज्ञेति । अहानिरबाधः सामयजुरार्थवशात्प्राग्बाधेदज्ञानशब्दार्था इति शब्दाः । न काचनेति । आत्मभिन्नं ज्ञेयं नास्तीत्यर्थः । ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकात् प्रतिज्ञाया अहानिरित्यस्तु तथापि जीवादिवदनुत्पन्नस्याऽपि नभसो ब्रह्माणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकात् प्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात् किमुत्पत्त्येत्यत आह । शब्देभ्यश्चेति । अव्यतिरेक एव न्यायस्तेनेत्यर्थः । अयं भावः जीवस्य तावदात्मत्वात् ब्रह्माव्यतिरेकः अज्ञानतत्सम्बन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्यजडब्रह्मस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकसिद्धिस्तस्याकार्यत्वे प्रधानवत् स्वातन्त्र्यादव्यतिरेकायोगात् । तथा जडन्यायिवदः ‘नित्यब्रह्माणि स्वतन्त्राणि भिन्नान्यनाश्रितानि’ इति, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति

\* सद्बहिर्धेति वर्ध० का० ।

मृदादिदृष्टान्तेः कार्यकारणाभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञैषा सम-  
र्थते तस्माधनायैव चोत्तरे शब्दाः 'सदेव सोम्येदमग्र आसी-  
देकमेवाद्वितीयं तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति, एवं कार्यजातं  
ब्रह्मणः प्रदर्शयतिरेकं प्रदर्शयन्ति 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वम्'  
इत्यारभ्याप्रपाठकसमाप्तेः, तद्यथाकाशं न ब्रह्मकार्यं स्यात् न  
ब्रह्मणि विज्ञाते आकाशं विज्ञायेत ततश्च प्रतिज्ञाहानिः  
स्यात्, न च प्रतिज्ञाहान्या वेदस्याप्रामाण्यं युक्तं कर्तुं । तथा च  
प्रति वेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञां  
ज्ञापयन्ति 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्'  
इत्येवमादयः, तस्मात् ज्वलनादिवदेव गगणमप्युत्पद्यते ।  
यद्युक्तं अश्रुतेर्न विद्यदुत्पद्यते इति तद्युक्तं विद्यदुत्पत्ति-  
विषयश्रुत्यन्तरस्य दर्शितत्वात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आ-  
काशः सम्भूतः' इति, सत्यं दर्शितं, विरुद्धन्तु 'तत्तेजोऽसृ-  
जत' इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण नैकवाक्यत्वात् सर्वश्रुतीनां भवति,  
एकवाक्यत्वमविरुद्धानामिह तु विरोध उक्तः । सङ्कृतस्य

दृष्टान्तदृष्टिसार्वभ्यशब्दानाह । तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्ते-  
नेति यजुषि इन्दुभ्यादिदृष्टान्तेनाथर्वणे ऊर्णनाभ्यादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः ।  
यजुषि प्रतिज्ञासाधका इदं सर्वमितिशब्दाः आथर्वणे ब्रह्मैवेद-  
मिति शब्दा इति भागः । एवमाकाशोत्पत्तिकथनादेकदेशिमते द्र-  
विते श्रुत्यप्रामाण्यवादिनोक्तं स्मारयति । सत्यं दर्शितमिति । मुख्य-  
सिद्धान्त्याह । नैकेति । तत्तेजोऽसृजतेति सङ्कृतस्य सद्युराकाश-  
तेजोभ्यां युगपत् सम्बन्धे तित्तिरिक्रमवाधात् क्रमेणाकाशं दृष्ट्वा तेजो  
ऽसृजतेति सम्बन्धे तेजःप्राथम्यभङ्गप्रसङ्गादस्तुनि विकल्प्यासम्भवेन तयोः

सृष्टुः सृष्टव्यद्वयसम्बन्धासम्भवात् द्वयोश्च प्रथमजत्वासम्भवादिक-  
त्पासम्भवाच्चेति । नैष दोषः । तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके तृतीयत्व-  
श्रवणात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत आकाशाद्वायुः  
वायोरग्निः' इति । अशक्या हीयं श्रुतिरन्वया परिणेतुं, शक्या  
परिणेतुं ह्यान्देग्यश्रुतिः तदा आकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तत्तेजो-  
ऽसृजतेति । न हीयं श्रुतिः तेजोजनिप्रधाना सती श्रुत्यन्तर-  
प्रसिद्धामाकाशस्योत्पत्तिं वारयितुं शक्नोति । एकस्य वाक्यस्य  
व्यापारद्वयासम्भवात् । सृष्टा लोकोऽपि क्रमेणानेकं सृष्टव्यं सृजेत्  
इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां सम्भवन्त्यां न विरुद्धार्थत्वेन श्रुतिर्हा-

ग्राखाभेदेन प्राथम्यव्यवस्थाया अयोगान्नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव  
दूषयति । नैष दोष इति । अप्रामाण्यकल्पनादरं अपौरुषेयश्रुतो-  
नामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं तच्चैकवाक्यत्वं बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुतेः  
कल्प्यं, बलवती च तैत्तिरीश्रुतिः प्रकृतिपञ्चम्या यैर्वापर्याख्यक्रमस्य  
श्रुतत्वात्, ह्यान्देग्यश्रुतिस्तु दुर्बला । तेजःप्राथम्यश्रुत्यभावात् तेजःसर्ग-  
मात्रन्तु श्रुतं तृतीयत्वेन परिणोयमित्येकवाक्यतेत्यर्थः । यदुक्तं एकदेशि-  
ना ह्यान्देग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वा यत इति तन्निरस्तं । किञ्च सा श्रुतिः  
किं तेजोजन्मपरा तत्तेजोजन्म विषयमुत्पत्तिश्चेत्यभयपरा, आद्ये न  
तदारब्धमित्याह । न हीति । अविरोधादित्यर्थः । न द्वितीयः श्रुत्यन्तर-  
विरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगाद्वाक्यभेदापत्तेश्चेत्याह । एकस्येति । न-  
न्वेकस्य सृष्टुरनेकार्थसम्बन्धवाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत  
आह । सृष्टा त्विति । एकस्य कर्तुरनेकार्थसम्बन्धो दृष्टः । न त्वेकस्य  
वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टं नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्यादावावृत्त्या  
वाक्यभेद एव । आनयनस्य जलक्षीराभ्यां पृथक्सम्बन्धादित्यर्थः ।  
योजितमाह । इत्येकेति । एकस्य शब्दस्यावृत्तिं विनाऽनेकार्थत्वं नास्ति  
इददृजेतेति शब्दस्य ह्यान्देग्य उपसंहृसाक्षाशादिसम्बन्धार्थमाह

तथा । न चास्माभिः सकृच्छ्रुतस्य स्रष्टुः स्रष्टव्यद्वयसम्बन्धोऽभि-  
 प्रेयते, श्रुत्यन्तरवशेन स्रष्टव्यान्तरोपसंग्रहात् । यथा च 'सर्वं  
 खल्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य  
 ब्रह्मजलं श्रूयमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं  
 वारयति । एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजलं श्रूयमाणं न श्रुत्यन्तरविहितं  
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाणा-  
 र्थमेतद्वाक्यं 'तज्जलानिति शान्त उपासीत' इति श्रुतेर्नैतत्  
 स्रष्टृवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रममनुरोद्धुमर्हति,  
 तत्तेजोऽस्रष्टृजतेत्येतत्स्रष्टृवाक्यं तस्मादत्र यथा श्रुतिक्रमो गृही-  
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजःप्राथम्यानुरोधेन श्रुत्यन्तर-  
 प्रसिद्धो विद्यत्पदार्थः परित्यक्तव्यो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत आह । न चेति । ह्यन्देश्यतेजोजन्म व्याका-  
 शादिजन्मपूर्वकं तेजोजन्यत्वात् तृप्तिरिस्थितेजोजन्मवदित्वाकाशा-  
 दिजन्मोपसंहारि तदाकाशमस्रष्टृजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनान्नास्र-  
 त्तिदोष इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरस्यः क्रमः श्रुत्यन्तरे ग्राह्य इत्यत्र दृष्टा-  
 न्तमाह । यथा चेति । स्रष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैधर्म्यं  
 शङ्कते । नन्वित्यादिना । तेजःप्राथम्यस्वीकारे व्याकाशसर्गो धर्मी तद्धर्मं  
 प्राथम्यं चेति इयं श्रुतं बाधनीयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्यिक-  
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति साधवमिति मत्वाह । नेत्युच्यत इति ।  
 किञ्च प्रधानधर्मित्वागादरं गुणभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग  
 इत्याह । न हीति । किञ्च किं स्रष्टृपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजःप्राथम्यं  
 गृह्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः स्वर्गश्रुत्याऽर्थात् प्राथम्यभानान्नाद्य  
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमनूद्य दूषयति । अर्थान्त्विति । यदुक्तं  
 वस्तुनि विकल्पसम्भवादुभयोः प्राथम्यं प्रत्याभावेन व्यवस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-  
 च्छब्दोऽस्ति अर्थात् क्रमो गम्यते, च च वायोरग्निरित्यनेन श्रुत्य-  
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः  
 प्रथमजत्वविषयावसम्भवात् भुपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मान्नास्ति  
 श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च ह्यन्देशे 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'  
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमाह्वतमपि  
 वियदुत्पत्तावुपसङ्घातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समाह्वानं  
 नभो न संगृह्यते । यद्योक्तमाकाशस्य सर्वेषामन्यदेशत्वाद्ब्रह्मणा  
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न  
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति चोरोदकवद्ब्रह्मनभसो-  
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न चोरोदकन्यायेनैक-  
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-  
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । चोरो-  
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्विज्ञानं स्यात् ।  
 न हि चौरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्विज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्हिदशाङ्कुरवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरग्निरिति  
 क्रमबाधापातादिति । तदिति तदिकल्पमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-  
 वलं श्रुतिदेश्योऽविरोधः सौहार्दञ्चास्तीत्याह । अपि चेति । विय-  
 दुपसंग्राह्यमित्यन्वयः । वियदनुत्पत्तिवादिनोऽक्रममनूय प्रतिज्ञाया  
 अद्वितीयश्रुतेश्च मुखार्थतात्यर्थावगमात्त गौणार्थतेति दूषयति । यद्यो-  
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं चौर-  
 स्थमपि चौरज्ञानान्न गृह्यते भेदादिति भावः । मास्तु सम्यक्-  
 ज्ञानं श्रुतेर्भान्तिमूलत्वसम्भवादिद्याशङ्कापौषधेत्याम्भैवमित्याह । न च



न च वेदस्य पुरुषाणामिव मायालीकवञ्चनादिभिरर्थान्वधारण-  
मुपपद्यते । सावधारणा चेत्यमेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिः क्षी-  
रोदकन्यायेन नीयमाना पीद्येत । न च स्वकार्यापेक्षयेदं  
वस्त्वेकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकाद्वितीयतावधारणञ्चेति न्याय्यं ।  
मृदादिष्वपि हि तत्सम्भवात् न तदपूर्ववदुपन्यसितव्यं भवति  
'श्रेतकेतो यन्नु सोम्येदं महामना अनूचानमानी स्वभ्योऽस्युत  
तमादेशमप्राचो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादिना । तस्मादशेष-  
वस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षयोपन्यस्यत  
इति द्रष्टव्यं । यत्पुनरेतदुक्तमसम्भवाद्वाङ्मो गगणस्योत्पत्तिश्रुति-  
रिति तत्र ब्रूमः ॥ ६ ॥

### यावद्विकारन्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्दोऽसम्भवाशङ्काया व्यावृत्त्यर्थः । न खल्वाकाशोत्पत्ता-  
वसम्भवाशङ्का कर्तव्या, यतो यावत् किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते

वदस्येति । माया आन्तिः तथाऽलीकं मिथ्याभाषणं तेन वञ्चनमयथा-  
र्थबोधनं आदिपदादिप्रलिप्ताप्रमादकरणापाटवानि गृह्यन्ते । प्रति-  
क्षामुख्यत्वमभिधायद्वितीयश्रुतिमुख्यज्ञानमाह । सावधारणेति । सर्व-  
दतनिषेधपरेत्यर्थः । उभयगौणत्वेऽद्भुतवदुपन्यासो मृदादिदृष्टान्तैक-  
त्वाधनं च स्यादिति दोषान्तरमाह । न चेत्यादिना । कार्यमेव वस्त्वे-  
कदेश आकाशो नेत्यद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्राकाशो विकारः विभ-  
क्तत्वाद्घटादिवदिति सत्यतिपक्षमाह । यत्पुनरित्यादिना ।

यो विभक्तः स विकार इत्यन्वयमुक्त्वा यस्वविकारः स न विभक्तः  
यथात्मेति व्यतिरेकस्मात्प्रमाह । न त्वद्विद्वतमिति । दिगादिषु व्यभि-

घटघटिकोदञ्चनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीना-  
 राचनिस्त्रिंशादि वा तावानेव विभागो लोके लक्ष्यते, न त्व-  
 विहृतं किञ्चित् कुतश्चिद्विभक्तमुपलभ्यते । विभागश्चाकाशस्य  
 पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते, तस्मात् सोऽपि विकारो भवितुमर्हति ।  
 एतेन दिक्कालमनःपरमात्मादीनां कार्यत्वं व्याख्यातं । न-  
 न्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि कार्यत्वं घटा-  
 दिवत् प्राप्नोति, न आत्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुतेः ।  
 यदि ह्यात्मापि विकारः स्यात् तस्मात् परमन्यन्न श्रुतमित्या-  
 काशादि सर्वं कार्यं निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात्, तथा च  
 शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वादेवात्मनो निराकरणशङ्कानुपप-

चारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मैवमित्याह । एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः ।  
 आत्मनि व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य  
 हेतुत्वात् परमार्थात्मनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वान्न  
 व्यभिचार इत्याह । नेति । अत्र चाज्ञानान्यद्रव्यत्वं विशेषणं  
 अतो नाज्ञानतत्सम्बन्धादौ व्यभिचारः । नन्वात्मा कार्यः विभक्तत्वात्  
 वस्तुत्वाद्वा घटवदित्याभासतुल्यमिदं अनुमानमित्याशङ्क्यात्मनः पर-  
 मकारणत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात् तस्या-  
 भासत्वं नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्या-  
 नेकद्रव्यकल्पना श्रौतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतु-  
 ल्यतेत्याह । आत्मन इति । दुष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह । आत्म-  
 त्वादिति । आत्माभावः केनचित् ज्ञायते न वा, आद्ये यो ज्ञाता स  
 परिशिष्यत इति न शून्यता, द्वितीयेऽपि न शून्यता मानाभावादित्य-  
 र्थः । किञ्च यद्वि कार्यं सत्तास्फुर्त्वेरन्यापेक्षं तन्निराकार्यमात्मा  
 त्वकार्यो निरपेक्षत्वान्न बाधयोग्य इत्याह । न ह्यात्मोत्वादिना । कस्य  
 चित्कारणस्यागन्तुकः कार्यो न हि सत्ता स्फुर्त्वेरनन्या यत्त्वादि-

न्तिः। न ह्यात्माऽऽगन्तुकः कस्यचित् स्वयं सिद्धत्वात् । न ह्यात्मा-  
 ऽऽत्मनः प्रमाणमपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणा-  
 न्यसिद्धप्रमेयसिद्धये उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः  
 प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयं सिद्धाः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा  
 तु प्रमाणादिव्यवहाराश्रयत्वात् प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्  
 सिध्यति । न चेदृशस्य निराकरणं सम्भवति । आगन्तुकं हि  
 वस्तु निराक्रियते न स्वरूपं । य एव हि निराकर्ता तदेव तस्य  
 स्वरूपं । न ह्यग्नेरौष्ण्यं अग्निना निराक्रियते, तथाहमेवेदानो जा-  
 नामि वर्तमानं वस्त्वहमेवातीतमतीततरञ्चाज्ञासिषमहमेवाना-  
 गतमनागततरञ्च ज्ञास्यामीत्यतीतानागतवर्तमानभावेनान्यथा

त्यक्षरार्थः । तत्र स्फुर्तेरनन्यायत्तत्वं विवक्ष्येति । न हीति । तदुक्तं  
 सुरेश्वराचार्यैः ॥

“प्रमाता च प्रमायञ्च प्रमेयं प्रमितिस्तथा ।

यस्य प्रसादात् सिध्यन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ॥

तथा श्रुतिराह ‘पुरुषः स्वयं ज्योतिस्तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति  
 च । नन्वात्मनः स्वतः सिद्धौ प्रमायवैयर्थ्यं तत्राह । तस्येति । ननु प्रमेय-  
 स्यापि स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह । न हीति । अतो न  
 प्रमायवैयर्थ्यमिति भावः । आत्माऽपि मानाधीनसिद्धिकः किं न  
 स्यादित्यत आह । आत्मा त्विति । अयमर्थः निश्चितसत्ताकं हि ज्ञानं  
 प्रमेयसत्तानिश्चायकं गेहे घटो दृष्टो न वेति ज्ञानसंशयेन दृष्टः  
 इति यतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयात् ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न  
 स्वतः कार्यस्य स्वप्रकाशत्वायोगान्नापि ज्ञानान्तरादनवस्थानादतः सा-  
 क्षियैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र साक्षियश्चेत् ज्ञानाधीनसत्ता-  
 निश्चयः अन्योन्याश्रयः स्यादतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतः सिद्ध इति ।

भवत्यपि ज्ञातव्ये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति सर्वदा वर्तमान-  
स्वभावत्वात्, तथा भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्त-  
मानस्वभावत्वादन्यथास्वभावत्वं वा न सम्भावयितुं शक्यं। एव-  
मप्रत्याख्येयस्वभावत्वादेवाकार्यत्वमात्मनः कार्यत्वञ्चाकाशस्य।  
यत्तूक्तं समानजातीयमनेककारणद्रव्यं व्योम्नो नास्तीति तत्  
प्रत्युच्यते, न तावत् समानजातीयमेवारभते न भिन्नजातीय-  
मिति नियमोऽस्ति। न हि तन्नूनां तत्संयोगानाञ्च समान-  
जातीयत्वमस्ति द्रव्यगुणत्वाभ्युपगमात्। न च निमित्तकारणा-  
नामपि तुरीवेमादीनां समानजातीयत्वनियमोऽस्ति। स्यादे-  
तत् समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न

स्वप्रकाशस्यापि बाधः किं न स्यादित्यत आह। न चेति। जडं हि  
परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्व-  
बाधसाक्षिस्वरूपस्य निराकर्तृन्तराभावात् स्वस्य च स्वनिराकर्तृ-  
त्वायोगात्। न हि सुनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः।  
एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्माऽबाधः इत्युक्त्वा स्वतःसत्ताकत्वाच्च न बाध्य  
इत्याह। तथाहमेवेति। ज्ञानक्षेत्रयोः सत्ताव्यभिचारेऽपि ज्ञातुः  
सदैकरूपत्वान्न सत्ताव्यभिचार इत्यर्थः। मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्य-  
थाभावः न्तस्य तु स्यादित्यत आह। तथेति। उच्छेदो विनाशो-  
ऽन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्वं वा सम्भावयितुमपि न शक्यं, अहमस्मीत्यनु-  
भवसिद्धसत्स्वभावस्य बाधकाभावादित्यर्थः। एवमात्मनः श्रुत्यत्व-  
निरासेन श्रुत्यताप्रसङ्गस्यानिष्टत्वं उक्तं, ततश्चात्मनः कार्यत्वानुमानं  
आभास इत्याह। एवमिति। अकार्यात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यास-  
हितस्योपादानस्यादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सा-  
मग्रीश्रुत्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेरक्तसत्प्रतिपक्षबाधाच्चाकाशस्य कार्यत्वं  
निरवद्यमित्याह। कार्यत्वञ्चेति। आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वान्नाका-

कारणान्तरविषय इति, तदप्यनैकान्तिकं । सूत्रगोवालेर्ह्यनेक-  
जातीयैरेका रज्जुः सृज्यमाना दृश्यते । तथा सूत्रैरूर्ध्वादिभिश्च  
विचित्रान् कम्बलान् वितन्वते । सत्त्वद्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समान-  
जातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्यं सर्वस्य सर्वेण समानजा-  
तीयकत्वात्, नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणु-  
मनसोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात् । एकैको हि परमाणुः मन-  
स्याद्यं स्वकर्मारभते न द्रव्यान्तरैः संहत्येत्यभ्युपगम्यते । द्रव्यारम्भे  
एवानेकारम्भकत्वनियम इति चेन्न, परिणामाभ्युपगमात् ।  
भवेदेष नियमो यदि संयोगसत्त्विवं द्रव्यं द्रव्यान्तरस्यारम्भक-  
मभ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्यं विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं  
कार्यं नामाभ्युपगम्यते तच्च क्वचिदनेकं परिणमते सृष्टीजा-

भारम्भकत्वमित्युक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । किं कारण-  
मात्रस्य साजात्यनियमः उत समवायिनः तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं  
शङ्कते । स्यादेतदिति । किं समवायितावच्छेदकधर्मिण्य साजात्यं उत  
सत्तादिना, नाद्य इत्याह । तदपीति । न च रज्ज्वादि न द्रव्यान्तर-  
मिति वाच्यं, षटादेरपि तथात्वापाताद्द्वितीयोऽस्मादिष्टः, आत्माविद्य-  
योर्वस्तुत्वेन साजात्यादिव्याह । सत्तेति । उपादानस्य साजात्यनियमं  
निरस्य संयुक्तानेकत्वनियमाद्द्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्व-  
सिद्धये निरस्यति । नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्यायं नियमः  
उत द्रव्यारम्भकस्य नाद्य इत्याह । अखिलति । द्युक्त्वस्य ज्ञानस्य चास-  
मवायिकारणसंयोगजनकमाद्यं कर्म, यद्यप्यदृष्टवदात्मसंयुक्ते अणु-  
मनसो आद्यकर्मारम्भके तथापि कर्मसमवायिन एकत्वादानेकत्वनिय-  
मभङ्ग इत्याह । एकैको हीति । द्रव्यान्तरैः समवायिभिरित्यर्थः ।  
द्वितीयमुत्थाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति । द्रव्येत्यादिना । न त्व-

द्यङ्कुरादिभावेन क्वचिदेकं परिणमते क्षीरादिदध्यादिभावेन ।  
 नेश्वरशासनमस्यनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति, अतः श्रुति-  
 प्रामाण्यादेकस्माद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जग-  
 ज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तं 'उपसंहारदर्शनान्नेति चेन्न  
 क्षीरवद्धि' [शा० सू०२।१।२४] इति । यच्चोक्तमाकाशस्योत्पत्तौ  
 न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यत इति, तदयुक्तं,  
 येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्यो व्यतिरिच्यमानं नभःस्वरूप-  
 वदिदानीमध्यवसीयते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति  
 गम्यते । यथाच ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्व-  
 भाववत् 'अस्थूलमनखित्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावेनापि  
 न स्वभाववदनाकाशमिति श्रुतेरवगम्यते, तस्मात् प्रागुत्पत्ते-  
 रनाकाश\*मच्छिद्रमिति स्थितं । यदयुक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्या-

भूपगम्यते तस्मान्नैष नियम इति शेषः । यत्तु क्षीरपरमाणुषु रसान्त-  
 रोत्पत्तौ तैरव दधारम्भ इति तन्न, क्षीरनाशे मानाभावात् रसवद्-  
 भ्रोऽप्येकद्रव्यारम्भत्वसम्भवाच्च द्रव्यगुणसङ्केतस्य पौरुषेयस्य अत्यर्थनिर्वा-  
 याहेतुत्वादिति भावः । लोके कर्तुः सहायदर्शनात् असहायाद्ब्रह्मणः  
 कथं स्वर्ग इति तत्राह । तथा चोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वं हेतुरप्य-  
 सिद्ध इत्याह । यच्चोक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः शब्दादिमा-  
 नाकाशः प्रलये नास्ति 'नासीद्रजो नो व्योम' इति श्रुतेः । नन्वाकाशा-  
 भावे काठिन्यं स्यादिति चेत्, सुशिक्षितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्या-  
 काशाभावस्तद्धर्मो वा काठिन्यं किन्तु मूर्तद्रव्यविशेषः तत्संयोगविशे-  
 षो वा काठिन्यं, तच्च प्रलये नास्तीति भावः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति  
 श्रुतेरग्नौष्णवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावस्तत्राह ।  
 यथा चेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्सर्ग-

\* अनाकाशलमुचितमिति वर्ध० का० ।

दाकाशस्याजत्वमिति, तदप्यमत्, श्रुतिविरोधे सत्युत्पत्त्यसम्भावानुमानस्याभासत्वोपपत्तेः, उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात्, अनित्यमाकाशमित्यगुणाश्रयत्वात् घटादिवदित्यादि\*प्रयोगसम्भवाच्च । आत्मनानैकान्तिकमिति चेत् न, तस्यैपनिषदं प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वामिद्धेः । विभुत्वादीनाञ्चाकाशस्योत्पत्तिवादिनं प्रत्यमिद्धत्वात् । यच्चोक्तमेतच्छब्दाच्चेति तत्रामृतत्वश्रुतिस्त्वावद्वयत्वमृता दिवैकम इतिऽदृष्टव्याः । उत्पत्तिप्रलययो-रुपादितत्वात् 'आकाशवत् सर्वगतस्य नित्यः' इत्यपि प्रसिद्धमहत्त्वेनाकाशेनोपमानं क्रियते, निरतिशयमहत्त्वाय नाकाशसमत्वाय यथेषुरिव सविता धावतीति क्षिप्रगतित्वाद्योच्यते

द्रव्यत्वनिरवयवत्वलिङ्गानां विभक्तत्वादिलिङ्गसहितगमबाधमाह । यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशे न स्यादिति तर्कार्थमनित्यपदं गुणाश्रयत्वमेव हतुः, तच्च स्वसमानसत्ताकगुणवत्त्वमते निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासिद्धिमप्याह । विभुत्वादीनाच्चेति । सर्वमूर्तसंयोगः परिमाणविशेषो वा विभुत्वं निर्गुणात्मनि दृष्टान्तेनास्ति संयोगस्य सावयवत्वनियतस्याजत्वसाध्यविरुद्धता च, स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न समं, 'ज्यायानाकाशाद्' इति श्रुतेः क्वचिदाकाशसाम्यन्तु ब्रह्मणा यत्त्वञ्चित्-सर्वरुम्बन्धेन व्यपदिश्यते असक्तत्वेन वा पक्षीकरणादस्पृशत्वमसिद्धं कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्धं, द्रव्यत्वजातिस्वात्मन्यसिद्धेत्वेत्यर्थः । नित्य इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितं । ननु स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्तश्चास्मेति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते नेत्याह । एतेनेति । आकाशस्य कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकाऽऽनन्त्यद्वारा मुख्याऽऽनन्त्यं बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्यापमानत्वमित्याह । ज्या-

नेषुतुल्यगतित्वाय तद्वत् । एतेनानन्तलोपमानश्रुतिर्व्याख्याता ।  
 व्यायानाकाशादित्वादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः \*सकाशात् आकाश-  
 स्थानपरिमाणत्वमिद्धिः न तस्य प्रतिमास्तीति च ब्रह्मणोऽनु-  
 पमानत्वं दर्शयति, अतोऽन्यदार्त्तम्' इति च ब्रह्मणोऽन्येषामा-  
 काशादीनामार्त्तत्वं दर्शयति । तपमि ब्रह्मणश्चदधत् आकाशस्य  
 जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतादाकाशसम्भवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतं,  
 तस्माद्ब्रह्मकार्यं विद्यदिति सिद्धं ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशोऽयं एतेन विद्यज्ञास्थानेन मातरिश्वापि विद्यदा-  
 श्रयो वायुर्व्याख्यातः । तत्राप्येते यथायोगं पक्षा रचयितव्याः । न  
 'वायुरुत्पद्यते, कन्दो गानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनाम्नानादित्येकः पक्षः,  
 अस्ति तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आम्नानं 'आकाशा-

यानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिर्न तस्येति तस्मादाकाशस्योपमान-  
 मात्रेण नित्यत्वं नास्तीति भावः । अनित्यत्वेनासत्त्वे श्रुतिमाह । अतोऽ-  
 न्यदिति । यत्तु एकस्यैव सम्भूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वञ्चेति तन्न, आ-  
 काशोऽपि तस्य मुख्यत्वसम्भवादित्याह । तपसीति । बलवत्तित्तिरिश्रुत्या  
 क्कान्दोऽन्यश्रुतेर्नयनादेकवाक्यतया स्वयं ब्रह्मात्मनि समन्वय इत्युप-  
 संहरति । तस्मादिति ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वात् एतत् सङ्गत्याद्यपेक्षा,  
 तत्तेजोऽहजतेति श्रुतेः । आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति  
 एकवाक्यभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदि-

\* सकाशादिति वर्ध० का० नास्ति ।



दायुरिति पचान्तरं । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधे मति गौणी वाचो-  
रुत्पत्तिश्रुतिः अमम्भवादित्यपरोऽभिप्रायः, अमम्भवश्च दर्शितः ।  
'सैषाऽनस्तमिता देवता यद्वायुः' इत्यस्तमयप्रतिषेधादमृतत्वा-  
दिश्रवणाच्च प्रतिज्ञानुपरोधाद्यावद्विकारश्च विभागाभ्युपगमा-  
दुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्तमयप्रतिषेधो अपरवि-  
द्याविषय आपेक्षिकः, अग्न्यादीनामिव वायोरस्तमयाभावात् ।  
कृतं प्रतिविधानञ्चामृतत्वादिश्रवणं । ननु वायोराकाशस्य च  
तुल्ययोरुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयवि-  
षयमस्तु किमतिदेशेनामति विशेषे इति, उच्यते, मत्यमेवमेतत्,  
तथापि मन्दधियां शब्दमात्रकृताशङ्कानिवृत्त्यर्थोऽयमतिदेशः

श्रुति । तत्रापीत्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजसः स्थापितं तत्र  
वायुतेजसोस्तुल्यवदानन्तर्यं वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिबाधात् पौर्वापर्ये  
तेजः प्राथम्यभङ्गाद्वैकवाक्यतेति पूर्वपक्षे गौणविद्याभिप्रायमाह । तत-  
श्चेति । अस्तमयप्रतिषेधो मुख्योत्पत्त्यसम्भवे लिङ्गं, वायुश्चान्तरिक्षं चैत-  
दमृतमिति । तस्यैव लिङ्गस्याभ्यासः वायुरेव व्यष्टिः समष्टिश्चेति सर्वा-  
त्मत्वलिङ्गान्तरमादिपदार्थः । तथा संवर्गविद्यायां वायुर्ह्येवैतान् स-  
र्वानग्न्यादीन् संहरतीति शब्दमात्रेणैश्वर्यश्रवणं लिङ्गान्तरं ग्राह्यं ।  
एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्त इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्यविरोधः । श्रुत्यो-  
रिति प्राप्ते प्रतिषेधादयिषितप्रतिज्ञाश्रुतेर्बलीयस्त्वात् तत्त्वाधकानां तत्र  
तत्र वायुत्पत्तिवाक्यानां भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव  
वायोरुत्पत्तिः, तथाचाकाशं वायुश्च खड्गा तेजाऽसृजतेति श्रुत्योरेक-  
वाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तूपास्यवायुस्तावकत्वादा-  
पेक्षिकतया व्याख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह । प्रतिज्ञेत्यादिना ।  
कृतं प्रतिविधानं आपेक्षिकत्वेन समाधानं यस्य तत्तथा । अधिकर-  
णारम्भमादिष्योक्तामधिकाशङ्कामाह । नन्वित्यादिना । वायुर्ह्येवै-

क्रियते । संवर्गविद्यादिषु ह्युपास्यतया वायोर्महाभागत्वश्रव-  
णात्, अस्तमयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाशङ्का कस्य-  
चिदिति ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

वियत्पवनयोरसम्भाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्म-  
णोऽपि भवेत् कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्यात् कस्यचिन्मतिः ।  
तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्प-  
त्तिमुपश्रुत्याकाशस्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति  
कश्चिन्मन्येत, तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रं । असम्भवस्त्विति । न  
खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः सम्भव उत्पत्तिराश-  
ङ्कितव्या, कस्मात् अनुपपत्तेः, सन्मात्रं हि ब्रह्म न तस्य सन्मा-

तान् सर्वान् संदृङ्के इत्यादिशब्दमात्रं शङ्कामूलं नार्थं इति द्योतनार्थं  
मात्रपदं । तामेव शङ्कामाह । संवर्गेति । व्यष्टिसमष्ट्युपास्तिर्वायुं दिशं  
वत्स वेदेत्युपास्तिश्चादिशब्दार्थः ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । 'अनाद्यनन्तं महत्तः परं ध्रुवं न चास्य क-  
श्चिज्जनिता' इत्यादि ब्रह्मानादित्वश्रुतीनां त्वं जाता भवसि विश्वतोमुख  
इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति नैवेत्येकवाक्यभावाभावाभ्यां सन्देहे अस्ति  
विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वाय्वादेरमृतत्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादापे-  
क्षिकं तथा ब्रह्मानादित्वं आपेक्षिकमिति दृष्टान्तसङ्गत्या एकदेशिपक्षं  
प्रापयति । वियदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते कारणत्वादाकाशवदिति  
अनुमानानुग्रहाज्जन्मश्रुतिर्बलीयसीत्याह । तथेति । न चानादिकार-  
णाभावेनानवस्था बीजाङ्कुरवदनादित्योपपत्तेः । तथा च दीपाद्दीपवद्ब्र-

त्रादेवोत्पत्तिः सम्भवति, असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुप-  
पत्तेः। नापि सद्विशेषात् दृष्टविपर्ययात् सामान्याद्विशेषा उत्प-  
द्यमाना दृश्यन्ते। मृदादेर्घटादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यं  
नाप्यसतो निरात्मकत्वात्, कथं 'अमतः सज्जायेत' इति चाक्षेप-  
श्रवणात् 'स कारणं करणाधिपाधिपो न चास्य कश्चिज्जनिता न  
चाधिपः' इति च ब्रह्मणे जनयितारं वारयति। विद्यत्यवनयोः  
पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः साऽस्तीति वैषम्यं। न च  
विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणाऽपि विकारत्वं  
भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गात्। या मूल-  
प्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥

ह्यनन्तराद्ब्रह्मान्तरोत्पत्तिः, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्यनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयासिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्धान्तमाह। तामिति। ब्रह्म  
न जायते कारणशून्यत्वान्नरविषाणवद्यतिरेकेन घटवच्चेत्यनुमाना-  
नुग्रहाद्विपत्ते चाकारणककार्यवादप्रसङ्गाद्ब्रह्मानादित्वश्रुतयो बलीयस्य  
इति कारणत्वलिङ्गबाधाञ्जन्मश्रुतिः कार्यभेदेन व्याख्येयत्वनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं। न च ह्येत्यसिद्धिः कारणस्या-  
निरूपणात्। तथा हि किं सन्मात्रस्य ब्रह्मणः सन्मात्रमेव सामान्यं  
कारणं सद्विशेषो वा असद्वा न त्रेधापीत्याह। सन्मात्रं ह्यीत्यादिना।  
दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरणं। विद्यत्यवनयोर्ब्रह्मणश्च विभ-  
क्तत्वाविभक्तत्वाभ्यां कारणभावाभावाभ्याञ्च वैषम्यं। कारणत्वलिङ्गस्या-  
प्रामाणिकानवस्था। तर्केणापि बाधमाह। न च विकारेभ्य इत्या-  
दिना। कारणस्यानभ्युपगमे यदृच्छावादप्रसङ्गः, अनादिकारणान-  
भ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गः, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्गः, कारणान्तरस्य  
प्रधानादेर्निरासादिति भावः ॥

## तेजोऽतस्तथाह्याह ॥१०॥

ह्यान्दोऽग्रे सम्मूलत्वं तेजसः आवितं, तैत्तिरीयके तु वायु-  
 मूलत्वं, तत्र तेजोयोगिनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ सत्यां प्राप्तं तावत्  
 ब्रह्मयोगिनि तेजः इति । कुतः, सदेवेत्युपक्रम्य तत्तेजोऽसृजतेत्युपदे-  
 शान्, सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाश्च ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य सम्भवात्,  
 तज्जलानिति चाविशेषश्रुतेः, एतस्माज्जायते प्राण इति चोप-  
 क्रम्य श्रुत्यन्तरे सर्वस्याविशेषेण ब्रह्मजत्वोपदेशान्, तैत्तिरीयके  
 च 'स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्यविशेषश्रवणात् ।  
 तस्माद्वायोरग्निरिति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः, वायोरनन्तरमग्निः  
 सम्भूत इति, एवं प्राप्ते उच्यते । तेजोऽतो मातरिश्वनो जायत  
 इति । कस्मात् तथाह्याह 'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेज-  
 मो ब्रह्मजत्वे सत्यसति वायुजत्वे वायोरग्निरिति श्रुतिः कदर्थिता

तेजोऽतस्तथाह्याह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्निः' इति च श्रु-  
 त्वाविरोधादोऽस्ति न वेति सन्देहे सामान्यात् सामान्योत्पत्त्यसम्भवेऽपि ब्र-  
 ह्मवाक्यैः सामान्योपास्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसम्भवात्तुल्यवजतयास्ति  
 विरोध इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः सर्वत्राध्यायसमाप्तेरेकवाक्यत्वा-  
 सम्भवासम्भवौ संशयबीजं । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं फलं  
 सिद्धान्ते प्रामाण्यमित्युक्तं न विस्मर्तव्यं । एवं पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्त-  
 त्वात् कल्पितस्य वायोस्तेजःकल्पनाधिष्ठानत्वायोगात् ब्रह्मैव तेजस उपा-  
 दानं सर्वकार्याणां\* ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थं श्रुतीनां भूयस्त्वाच्च तदनु-  
 रोधाद्वायोरिति क्रमार्था पञ्चमीत्यविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्राप-  
 यति । प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोगिनि तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्या-  
 सेन पूर्वपक्षः अपसिद्धान्तेनाविरोधात् तावदेकदेशिपक्ष इति ज्ञेयं ।  
 तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तापेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवह्रियते । सिद्धान्त-

स्यात् । ननु क्रमार्थेषा भविष्यतीत्युक्तं नेति ब्रूमः । 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति पुरस्तात् सम्भवति अपादान-  
स्यात्मनः पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च सम्भवतेरिहाधिकारात्  
पुरस्तादपि तदधिकारे पृथिव्या ओषधयः इत्यपादाने पञ्चमी-  
दर्शनाद्वायोरग्निरित्यपादानपञ्चम्यैषेति गम्यते । अपि च वायो-  
ऊर्द्धमग्निः सम्भूत इति कल्प्य उपपदार्थयोगः, कृतस्तु कार-  
कार्ययोगः वायोरग्निः सम्भूत इति । तस्माद्देशा श्रुतिर्वायुयो-  
नित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि श्रुतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽ-  
वगमयति तत्तेजोऽसृजतेति । न तस्याः पारम्पर्यजत्वोऽप्यविरोधात् ।  
यदापि ह्याकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति

यति । एवं प्राप्त इति । कदर्थिता बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजः-  
प्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, न च कल्पितस्योपादानत्वासम्भवः,  
अधिष्ठानत्वासम्भवेऽपि मृदादिवत्परिणामित्वसम्भवात्, सतस्तु ब्रह्मणः  
कान्दोऽग्ये खट्वत्वमात्रं श्रुतं नोपादानत्वं । न च बज्ज स्यामिति कार्या-  
भेदेक्षणात्किङ्गादुपादानत्वसिद्धिर्किङ्गात् श्रुतेर्बलीयस्त्वेन श्रुत्यविरोधेन  
लिङ्गस्य नैयत्यात् । नयनश्चेत्यं वायोर्ब्रह्मानन्वत्वादायुजस्यापि तेजसो  
ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविरुद्धमिति सिद्धान्तग्रन्थाशयः । इहाधिकारादिति  
वायोरग्निः सम्भूत इति वाक्ये सम्बन्धादित्यर्थः । तदधिकारे सम्भूत्य-  
धिकारे निरपेक्षकारकविभक्तेरुपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च  
न क्रमार्था पञ्चमीत्याह । अपि चेति । ऊर्द्धमनन्तरमिति चोपपदं  
विना पञ्चमीमात्रात् क्रमो न भातीति कल्प्य उपपदार्थप्रयोगः प्रकृत्या-  
र्थोपादानकारकन्तु निरपेक्ष्यपञ्चम्या भाति विशेषेणोऽत्र प्रकरणाद-  
पादानार्थत्वं पञ्चम्याः स्मृतं\* सति विरोधे बाध्यमिति स्थितिरित्यर्थः ।  
पारम्पर्यजत्वमेवाह । यदापीति । तस्या धेनोः श्रुतं तप्तं क्षीरं साक्षात्

\* स्मृतेन च कल्प्यमिति सो० टी० ।

कल्प्यते तदापि ब्रह्मजलं तेजसो न विरुध्यते, यथा तस्याः  
 शृतं तस्या दधि तस्या आमिचेत्यादि। दर्शयति च ब्रह्मणो विका-  
 रात्मनावस्थानं 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति। तथा चेश्वरस्मरणं  
 भवति। बुद्धिर्ज्ञानममोह इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां  
 मत्त एव पृथग्विधाः' इति। यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः  
 प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्  
 प्रनाद्या वा ईश्वरवंशत्वात्। एतेनाक्रमसृष्टिवादिन्यः श्रुतयो  
 व्याख्याताः तासां सर्वयोपपत्तेः क्रमवत्सृष्टिवादिनीनान्वन्य-  
 थानुपपत्तेः प्रतिज्ञापि सद्दृश्यत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-  
 मित्यविरोधः ॥

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथाह्याद्येत्यनुवर्तते। आपोऽतस्तेजसो जायन्ते, कस्मात्

कार्यं दध्यादिकन्तु पारम्पर्यजमित्यर्थः। दधि संसृष्टं कठिनक्षीरमामि-  
 क्षा। ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह। दर्शयति चेति। पारम्पर्यजस्यापि  
 तज्जत्वपदेशे स्मृतिमाह। तथा चेति। अन्तःकरणादिभ्यो जायमान-  
 बुद्ध्यादीनां मत्त एवेत्यवधारणं कथमित्याशङ्क्याह। यद्यपीत्यादिना।  
 प्रनाद्या परम्परया ईश्वरवंशत्वात् तज्जत्वात् परमकारणान्तरनिरा-  
 सार्थं अवधारणं युक्तमिति शेषः। एतत्पदार्थमाह। तासामिति।  
 तज्जलानित्याद्युक्तश्रुतीनां साक्षात् प्रनाद्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्ते-  
 रित्यर्थः। अक्रमश्रुतीनां ब्रह्मवत्क्रमश्रुत्यनुसारेणैकवाक्यत्वाद्द्वियद्वायु-  
 द्वारा तेजःकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

आपः। अतिदेशोऽयं तथा ह्याथर्वणे मुण्डकग्रन्थे 'एतस्माज्जायते  
 प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च। खं वायुर्न्यातिरापः पृथिवी विश्वस्य धा-

तथाह्याह 'तदऽपोऽसृजत' इति 'अग्नेरापः' इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजसस्तु सृष्टिं व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यासूत्रपोऽन्तरयामीत्याप इति सूत्रयान्मभूव ॥ २०४<sup>३५</sup>

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐचन्त बह्यः स्यामः प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त' इति श्रूयते । तत्र संशयः । किमनेनान्नशब्देन व्रीहियवाद्यभ्यव्यवहार्यं वैदनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र प्राप्तं तावत् व्रीहियवाद्योदनादि वा परिग्रहीतव्यमिति, तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके वाक्यशेषोपेतमर्थमुपोद्धलयति, तस्माच्च त्र कचन वर्षति

रिणी' इति मन्त्रे अपां ब्रह्मजत्वं श्रुतं । अग्नेराप इति श्रुत्या तस्य विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे तुल्यत्वादस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे अपामग्निदाह्यात्वेन विरोधादग्निजत्वासम्भवात् क्रमार्था पञ्चमीत्यविरोध इत्यधिकाराशङ्कायामुक्ततेजन्यायमतिदिश्य व्याचष्टे । अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामग्निजत्वनिर्णयस्तत्राह । सति वचन इति । त्रिल्लृत्तयोरग्नेजसोर्विरोधेऽप्यग्नेराप इति वचनादतीन्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयत इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किन्तु पञ्चभूतोत्पत्तिक्रमनिर्णयायस्येत्याह । तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वय इति सिद्धं ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यो विषयमुक्तान्नशब्दमहाभूतप्रकरणाभ्यां संशयमाह । ता इति । अभ्यवहार्यं भक्ष्यं, वाच श्रुतौ यद्यन्नोदनादिकं तदा अज्ञः पृथिवीति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यं । अप्पृथिव्याः कार्यकारणभावादधिकारणसङ्गतः । अन्नश्रुतिरपि भवत्वलिङ्गाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः । तथाच कचिदन्नं कचिदज्ञः पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधान्नैकवाक्येति

तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति त्रीहियवाद्येव हि सति वर्षणे बद्धं भवति न पृथिवीति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवेयमन्नशब्देनाज्ञो जायमाना विवक्ष्यत इति । कस्मात् अधिकारात् रूपात् शब्दान्तराच्च । अधिकारस्तावत् तत्तेजोऽसृजत, तदपोऽसृजतेति च महाभूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तौ पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य ना-कस्माद्ब्रीह्यादिपरिग्रहे न्याय्यः, तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्यनुगुणं दृश्यते यत्कृष्णं तदन्नस्येति । न ह्योदनादेरभवहार्यस्य कृष्णत्वनियमोऽस्ति नापि ब्रीह्यादीनां । ननु पृथिव्या अपि नैव कृष्णत्वनियमोऽस्ति, पयःपाण्डरस्याङ्गाररोहितस्य च क्षेत्रस्य दर्शनात् । नायं दोषो बाहुल्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथिवीच्छायां शर्वरीमुपदिशन्ति, सा च कृष्णाभामेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति

प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । अधिकारः प्रकरणां, रूपं लिङ्गं पयः क्षीरं तद्वत् पाण्डरं श्वेतं, अङ्गारवत् रोहितं रक्तं । शब्दान्तरशब्दितं स्थानं व्याचष्टे । श्रुत्यन्तरमपीति । \*अथवानन्तर्यं पृथिव्याः स्थानं श्रुत्यन्तरसिद्धान्तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र दृष्टिकाले यदपांशुरः यो मण्डवदूधनीभाव आसीत् स एव समहन्यत कठिनः सङ्घातोऽभूत् सा अपां कठिना परिणतिः पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । त्रीह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन् स्थान इति विवक्षायामाह । पृथिव्यास्त्विति । यच्चमीर्यं दृष्टिभवत्वलिङ्गसहितान्नश्रुतेः कथं प्रकरणलिङ्गस्थानैर्बाध इत्याशङ्क्याह । वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाणसन्निपाते बहूनां दुर्बलानामत्यन्तबाधाद्वरं प्रबलप्रमाणास्याल्पबाधेन कथञ्चिन्नयनमिति न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्वं बाधित्वान्नात्सकपृथिवीनिष्ठत्वं नीयते ताभ्यामन्नमात्रग्रहे प्रकाशादीनां पृथिवीमात्रविषयाया-



स्त्रियते । अत्यन्तरमपि समानाधिकारमद्भ्यः पृथिवीति भवति  
तद्यदपां शर आसीत् तत्समहन्यत सा पृथिव्यभवदिति च ।  
पृथिव्यास्तु व्रीह्यादेरुत्पत्तिं दर्शयति पृथिव्या ओषधयः ओ-  
षधीभ्योऽन्नमिति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु  
सस्तु कुतो व्रीह्यादिप्रतिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव  
बाध्यते । वाक्यशेषोऽपि पार्थिवत्वादन्नाद्यस्य तद्वारेण पृथिव्या  
एवाद्भ्यः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यं, तस्मात् पृथिवीयमन्न-  
शब्देति ॥ २०, ४ ३१

तदभिधानादेव तु तस्मिन्नात् सः ॥ १३ ॥

किमिमानि विद्यदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वविकारान्  
सृजन्ति आहोस्वित् परमेश्वर एव तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽ-  
भिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति मन्देहे मति प्राप्तं तावत् स्वयमेव  
सृजन्तीति । कुतः आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरित्यादिं स्वातन्त्र्य-

मत्यन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य वृत्तिजत्वोक्तिद्वारा पृथिव्या  
अन्नजन्यत्वं सूच्यते । पृथिव्यन्ना पृथिवीत्वादन्नवदित्यनुमानादित्यक्त-  
रार्थः । एवं तित्तिरिश्रुत्यनुसारेण कन्दोऽग्न्युतेर्नयनादविरुद्धो भूत-  
वृत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

सम्पत्ति तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभावसङ्गत्वा तेषां स्वातन्त्र्य-  
माशङ्क्य निषधति । तदभिधानादेव तु तस्मिन्नात् सः । उक्तभूता-  
न्याश्रित्य संग्रहपूर्वपक्षौ दर्शयति । किमिमानोत्वादिना । संग्रहबीजा-  
नुक्तौ पूर्वोत्तरपक्षयुक्तयोर्बीजमिति ज्ञेयं । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-  
न्त्र्योपादानत्वमाशङ्क्यते कर्तृत्वं वा, नाद्यः, वचनानुपपत्तेरित्यादिन्या-  
यविरोधादिति शङ्कते । नन्विति । न द्वितीयः अचेतनत्वादिति भावः ॥

श्रवणात् । नन्वचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः प्रतिषिद्धा, नैष दोषः, तत्तेज ऐच्छत ता आप ऐच्छन्तेति च भूतानामपि चेतनत्व-श्रवणादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । स्वयमेव परमेश्वरः तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति । कुतस्तस्मिन्नात् । तथा हि शास्त्रं यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीत्येवंजातीयकं साध्यत्वाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा

यथा मनुष्यादिशब्दैस्तत्तद्देहाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथाकाशाद्यायुरित्यादिश्रुतौ आकाशादिशब्दैस्तत्तद्भूताभिमानिदेवता उच्यन्ते, तासां स्वकार्यं वाय्वादौ कर्तृत्वसम्भवाद्भिरपेक्षानिमित्तत्वं पञ्चम्यर्थः । एवं तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतौ स्वयमिति विशेषणाद्ब्रह्मणोऽन्यानपेक्षं सर्वकर्तृत्वं श्रुतं । तथा च मिथोनिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृत्वश्रुत्योर्विरोधान्न ब्रह्मणि समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह । नैष दोष इति । भूतानां तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादिभावापन्नब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमापन्नब्रह्मणः कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्यविरोधः । स्वयमिति विशेषणं ईश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थमित्येकदेशिसिद्धान्त ऊहनीयः । मुख्यसिद्धान्तमाह । एवं प्राप्त इति । आकाशादिशब्दैर्न देवतान्त्रया मुख्यार्थं बाधकाभावात्, पञ्चम्यस्य प्रकृतित्वात्, तन्नास्ति क्लृप्ततरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूतानां कर्तृत्वमेव नास्ति, कुतः ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वं यद्यपि देवतानां कर्तृत्वं सम्भवति तथापीश्वरनि-यम्यत्वश्रवणाच्चेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं किमु वाच्यमचेतनानां भूतानां न स्वातन्त्र्यमिति मत्वेत्तं । तस्मिन्नादिति । तत्तदचेतनात्मनावस्थितस्य ब्रह्मणः उपादानत्वेऽपि जीवव्यावृत्तेश्वरत्वाकारेणैव साक्षात् सर्वकर्तृत्वं न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वास्तिङ्गादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्

‘मोऽकामयत वज्रं स्यां प्रजायेथ’ इति प्रस्तुत्य ‘सच्च त्यच्चाभवत् तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति तस्यैव सर्वात्मभावं दर्शयति । यत्त्वीक्षणश्रवणमप्टेजमोस्तत् परमेश्वरावेशवशादेव द्रष्टव्यं ‘ना-  
न्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इतीच्चित्रन्तरप्रतिषेधात् प्रकृतत्वाच्च सत ईक्षितुः तदैक्षत वज्रं स्यां प्रजायेयेत्यत्र ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमश्चिन्तितः, अथेदानीमप्ययं क्रमश्चिन्त्यते किमनियतेन क्रमेणाप्यय उतोत्पत्तिक्रमेणाय वा तद्विपरीते-  
नेति । त्रयोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्मायत्ताः श्रू-  
यन्ते, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति

सर्वकर्तृत्वमित्याह । तथेति । पूर्वाक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्विति । परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः सम्बन्धः । तद्वशाद्भूतेष्वीक्षणश्रवणं नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन तदभिधानादिति पदं व्याख्यातं, इत्थं सूत्रयोजना । स ईश्वरस्तत्तदात्मना स्थितोऽपि साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वलिङ्गाज्जीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जी-  
वस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वासिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात् तद-  
भिधानादोत्पत्तिश्चोपपत्तेरिति तत्तेज ऐक्षतेति श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरणञ्चाह । नान्य इति । त-  
स्मादीश्वरपदार्थलोपप्रसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावात्तेश्वरकर्तृत्वश्रुते-  
भूतश्रुत्या विरोध इति सिद्धं ॥

विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिश्रियत इत्यसङ्गतिस्त-  
थाप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्रासङ्गिका-  
वेव पादाववान्तरसङ्गतिमिति मत्वीह । भूतनामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमा-  
द्विपरीतक्रमनिर्णयात् सिद्धान्ते भूतानां प्रातिलोभ्येन लयध्यानपूर्वकं

यत्प्रयन्यभिसंविशन्ति' इति, तत्रानियमोऽविशेषादिति प्राप्तं, अथ-  
 वात्पक्षेः क्रमस्य श्रुतत्वात् प्रलयस्याऽपि क्रमाकाङ्क्षणः स एव  
 क्रमः स्यादित्येवं प्राप्तं ततो ब्रूमः विपर्ययेण तु प्रलयक्रमोऽत  
 उत्पत्तिक्रमाद्भावितुमर्हति, तथा हि लोके दृश्यते येन क्रमेण  
 सोपानमारूढस्ततो विपरीतक्रमेणावरोहतीति, अपि च दृश्यते  
 मृदो जातं घटशरावाद्यप्ययकाले मृद्भावमप्येति, अद्भ्यश्च जातं  
 हिमकरकाद्यद्भावमप्येतीति । अतश्चोपपद्यत एतद्यत् पृथिव्यद्भ्यो-  
 जाता सती स्थितिकालव्यतिक्रान्तावपोऽपीयात्, आपश्च तेजमो  
 जाताः सत्यस्तेज अपीयुः, एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं चानन्तर-  
 मनन्तरतरं कारणमपीत्यसर्वं कार्यजातं परमकारणं परम-  
 सूक्ष्मञ्च ब्रह्माप्येतीति वेदितव्यं । नहि स्वकारणव्यतिक्रमेण  
 कारणकारणे कार्याप्ययो न्याय्यः । स्यतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्य-  
 येणैवाप्ययक्रमस्तत्र तत्र दर्शितः,

प्रत्यग्ब्रह्मणि मनःसमाधानं फलं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्य-  
 नाश इति सर्वलयाधारब्रह्मासिद्धेरुक्तसमाध्यसिद्धिरिति भेदः । सति  
 भूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान् प्रव्याह । त्रयो-  
 ऽपीति । अनियम इत्यनास्ययोक्तं श्रौतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षायां  
 श्रौत उत्पत्तिक्रम एव ग्राह्यः, श्रौतत्वेनान्तरङ्गत्वादित्येव पूर्वपक्षः,  
 सति कारणे कार्यं नश्यतीति लोके दृश्यते । तथा च श्रौताऽप्युत्पत्तिक्र-  
 मो लयेन गृह्यते किन्तु लौकिकक्रम एव गृह्यते श्रुतेर्लोकदृष्टपदार्थ-  
 बोधाधीनत्वेन श्रौतादपि लौकिकस्यान्तरङ्गत्वाद्योग्यत्वाच्च, कारणमेव  
 हि कार्यस्य रूपमिति तदनन्यत्वन्यायेन स्थापितं । न हि स्वरूपनाशे  
 कार्यस्य क्षणमपि स्थितिर्युक्ता, तस्माद्योग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न ग्राह्यः

‘जगत्प्रतिष्ठा देवर्षे षुधियेषु प्रलीयते ।

ज्योतिस्थापः प्रलीयन्ते ज्योतिर्वाचौ प्रलीयते’ ॥

इत्येवमादौ । उत्पत्तिक्रमस्तत्पत्तावेव श्रुतत्वात् नाप्यथे भवि-  
तुमर्हति, नचामावयोग्यत्वादप्येनाकाङ्क्षते, न हि कार्यं  
प्रियमाणे कारणस्याप्यथे युक्तः कारणाप्यथे कार्यस्यावस्था-  
नानुपपत्तेः । कार्याप्यथे तु कारणस्यावस्थानं युक्तं मृदादिव्येवं  
दृष्टत्वात् ॥

अन्तरा विज्ञानमनसो क्रमेण तन्निष्ठादिति चेन्ना-  
विशेषात् ॥ १५ ॥

भूतानामुत्पत्तिप्रलयावनुलोमप्रतिलोमक्रमाभ्यां भवत इ-  
त्युक्तं, आत्मादिरुत्पत्तिः प्रलयश्चात्मान् इत्युक्तं, सेन्द्रियस्य तु  
मनसो बुद्धेश्च सद्भावः प्रसिद्धः श्रुतिस्त्वयोः । ‘बुद्धिस्तु सारथिं

लौकिकक्रमावरोधेन निराकाङ्क्षत्वादिति सिद्धान्तयति । ततो ब्रूम  
इत्यादिना । क्रमेण परम्परया सर्वकार्यलयधारत्वं ब्रह्मणः किमित्या-  
श्रियते साक्षादेव तत् किं न स्यादित्यत आह । न हि स्वकारणव्य-  
तिक्रमेणेति । घटनाश्रे मदनपल्लविप्रसङ्गादित्यर्थः । ‘वायुश्च लीयते  
योसि तच्चाव्यक्तं प्रलीयते’ इति स्मृतिशेषः आदिपदार्थः । योग्यताधीनं  
सम्बन्ध इति न्यायादयोग्यक्रमबाध इति सिद्धं ॥

अन्तराविशेषात् । उक्तभूतोत्पत्तिलयक्रममुपजीय स किं करणो-  
त्पत्तिक्रमेण विरुध्यते न वेति करणानामभौतिकत्वभौतिकत्वाभ्यां  
सन्देहे वृत्तानुवादपूर्वकपूर्वपक्षमाह । भूतानामित्यादिना । करणान्येव  
न सन्तीति वदन्तं प्रत्याह । सेन्द्रियस्येति । ‘मनसस्तु परा बुद्धिर्यो बुद्धेः  
परतस्तु सः । श्रोत्रादीनीन्द्रियान्यन्ये’ इति स्मृतिर्द्रष्टव्या । अन्यपराः

विद्धि मनः प्रयत्नमेव च । इन्द्रियाणि ह्यथानाहुः' इत्यादिलिङ्गे-  
भ्यः । तयो रपि कस्मिंश्चिदन्तराले क्रमेणोत्पत्तिप्रलयावुपमं गच्छी,  
सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मजलाभ्युपगमात् । अपि चाथर्वणे उत्पत्ति-  
प्रकरणे भूतानामात्मनश्चान्तराले करणान्यनुक्रम्यन्ते 'एतस्मा-  
ज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी  
विश्वस्य धारिणी' इति, तस्मात् पूर्वोक्तोत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्ग-  
प्रसङ्गे भूतानाभिति चेन्न, अविशेषात् । यदि तावद्भौतिकानि  
करणानि ततो भूतोत्पत्तिप्रलयाभ्यामेवैषामुत्पत्तिप्रलया  
भवत इति नैतयोः क्रमान्तरं शक्यं । भवति च भौतिकत्वे लिङ्गं

शब्दाः लिङ्गनीत्युच्यन्ते । करणानां क्रमाकाङ्क्षामाह । तयो रिति । आ-  
काङ्क्षायां श्रुतिसिद्धः क्रमो ग्राह्य इत्याह । अपि चेति । विज्ञायतेऽने-  
नेति विज्ञानं सेन्द्रिया बुद्धिः । आत्मनो भूतानां चान्तरा मध्ये तस्मि-  
न्नात् स्मृतिवाक्यात् 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इत्यादिस्थादिज्ञा-  
नमनसो अनुक्रम्येते । तथा च करणक्रमेण पूर्वोक्ते क्रमभङ्ग इति शङ्का-  
सूत्रार्थः । न च करणानां भौतिकत्वाद्भूतानन्तर्यमिति वाच्यं, तेषां भौ-  
तिकत्वे मानाभावात् । तथा चात्मनः प्रथममाकाशस्य जन्म पश्चाद्वायो-  
रित्युपक्रमस्यात्मनः करणानि ततो भूतानीति क्रमेण विरोध इति  
तित्तिर्यथर्वश्रुत्योर्विरोधाद् ब्रह्मणि समन्वय इति पूर्वपक्षफलं सि-  
द्धान्तयति । नेति । 'आत्मन आकाशः' इत्यादि तित्तिरिश्रुते पञ्चम्याः  
कार्यकारणभावेनार्थतः क्रमो भवति न तस्याथर्वणपाठेन बाधः अर्थ-  
क्रमविरोधिक्रमविशेषस्याश्रुतेः पाठक्रमस्यार्थक्रमधीशेषस्य शेषिबाध-  
कत्वाद्योगादिति श्रुत्यर्थक्रमाविरोधेन पाठस्य नेयत्वाद्भूतानन्तर्यं कर-  
णानामित्यर्थः । किञ्च भौतिकत्वात् तेषां तदानन्तर्यमित्याह । यदोति ।  
न च प्राणस्याधिकारत्वाद्योगादत्रमयमित्यादि मथटो न विकाराथंतेत

करणानां, 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इत्येवं जातीयकं। व्यपदेशोऽपि क्वचिद्भूतानां करणानाञ्च ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन नेतव्यः । अथ त्वभैतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विशेष्यते, प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतानि उत्पद्यन्ते चरमं करणीति । आथर्वणे तु सामान्नाय क्रममात्रं करणानां भूतानाञ्च न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते । तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात् करणक्रम आम्नायते 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैचत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत् तदा-

वाचं करणानां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षायामन्नमयमित्यादि-  
 श्रुतेराकाङ्क्षितोत्तर्यमसति बाधके मयटो विकारार्थताया युक्तत्वात् ।  
 प्राचुर्यार्थत्वे त्वनाकाङ्क्षितोक्तिप्रसङ्गाच्चैव तेजोऽवन्नप्राप्तने वाक्प्राणम-  
 नसां वृद्धिस्तदभावे तन्नाश इति विकारत्वस्य दर्शितत्वान्न विवादा-  
 वसरः । यद्वा स्थूलभूताधीना तेषां वृद्धिर्विकारो मयडर्थः श्रूयमाणो  
 भैतिकत्वे लिङ्गं प्राणोन्मियमनांसि भैतिकानि भूताधानवृद्धिमत्त्वा-  
 देहवदिति भावः । ननु तेषां भैतिकत्वे कथमाथर्वणे पृथक्जन्मकथनं  
 भूतजन्मोक्त्यैव तज्जन्मसिद्धेरित्यत आह । व्यपदेशोऽपीति । प्रौढवादेन  
 तेषामभैतिकत्वमुपेत्यापि श्रुत्यविरोधमाह । अथ त्विति । करणानां  
 भूतानाञ्च पूर्वापरत्वे मानाभावात् नोक्तभूतक्रमभङ्गः । न चाथर्वण-  
 वाक्यं मानं पाठमात्रत्वादित्यर्थः । तर्हि कथं क्रमनिर्णयस्तत्राह । तथेति ।  
 इदंस्थूल उत्पत्तेः प्राक् प्रजापतिः सूत्रात्मासीत् । ननु लिङ्गदेहस्य  
 मनोऽप्रटितत्वात् प्रजापतेश्च लिङ्गसमष्टिरूपत्वात् कथं प्रजापतिवृत्तान-  
 न्तरं मनःवृत्तिरिति विचारणीयं । अथ सूक्ष्मभूतात्मकप्रजापतिसर्गः  
 प्रथमतो मनश्चादिसर्गः इति क्रमो भवतीति भावः । एवञ्च भूत-

त्मानमैवेत तद्वाचमसृजत' इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतात्प-  
त्तिक्रमस्य भङ्गः ॥

चराचरव्यपात्रयस्तु स्यात्तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्व्यप-  
भावित्वात् ॥ १६ ॥

सो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रसूयौ जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त  
इत्येवंजातीयका लौकिकव्यपदेशाज्जातकर्मादिसंस्कारविधाना-  
च्चेति स्यात् कस्यचिद्भ्रान्तिः, तामपनुदामः, न जीवस्यो-  
त्पत्तिप्रसूयौ स्तः शास्त्रफलसम्बन्धापपत्तेः । शरीरानुविना-  
ग्निनि हि जीवे शरीरान्तरगतेष्टानिष्टाप्राप्तिपरिहाराथी  
विधिप्रतिषेधावनर्थकौ स्यातां । श्रूयते च 'जीवापेतं वाव कि-  
लेदं म्रियते न जीवो म्रियते' इति । ननु लौकिको जन्ममरण-  
व्यपदेशो जीवस्य दर्शितः सतां दर्शितः, भाक्तस्त्वेष जीवस्य  
जन्ममरणव्यपदेशः, किमाश्रयः पुनरयं मुखो यदपेक्षया भाक्त

करणोत्पत्तिश्रुत्येवविरोधात् ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्त-  
फलं गमयति । तस्मादिति ॥

चराचरभावित्वात् । एवं तावत् तत्पदवाच्यकारणनिर्यायाय  
भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्त इदानीमापादसमाप्तेस्त्वंपदार्थशुद्धौ जी-  
वश्रुतीनां विरोधो निरस्यते इह जीवो न जायते म्रियते इत्यादि-  
श्रुतेः जातेष्टिआह्रशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे विरोधो-  
ऽस्तीति प्राप्ते लौकिकजन्मादिव्यपदेशसहायाज्जातेष्ट्यादिशास्त्रेण जी-  
वाजहादिश्रुतिबाध इति पूर्वपक्षयति । स्त इति । तथा च करणोत्पत्ति-  
क्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्र-  
त्युदाहरणसङ्गतिः । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति



इति, उच्यते । चराचरव्यपाश्रयः । स्थावरजङ्गमशरीरविष-  
यौ जन्ममरणशब्दौ, स्थावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च  
म्रियन्ते चातस्तद्विषयौ जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्स्ये  
जीवात्मन्युपचर्यते । तद्भावभाविलात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभा-  
वयोर्हि सतोर्जन्ममरणशब्दौ भवतः नासतोः । नहि शरीरम-  
म्बन्धादन्यत्र जीवो जातो मृतो वा केनचिदुपलक्ष्यते । 'स वा अयं  
पुरुषो जायमानः शरीरमभिमग्न्यमानः स उत्क्रामन् म्रिय-  
माणः' इति च शरीरसंयोगवियोगनिमित्तावेव जन्ममरणशब्दौ  
दर्शयति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावापेक्षमेव द्रष्टव्यं,  
अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मनः उत्पत्तिर्वि-  
यदादीनामिवास्ति नास्ति वेद्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति ।  
देहाश्रयौ तावज्जीवस्य स्थूलावुत्तिप्रलयौ न स्तः इत्येतदनेन  
सूत्रेणावोचत् ॥

भेदः । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयफलसाधनं जा-  
तकर्मादि संस्कारो विधीयते तथा चाद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति  
विधेयाविरोधेनोद्देश्यं नेयमिति न्यायात् जन्मादिकं देहोपाधिकं न  
सत इति सिद्धान्तयति । तामित्यादिना । जीवापेतं जीवेन त्यक्तं इदं  
शरीरं जन्मादित्यपदेशश्चराचरदेहविषयो मुख्यः जीवे तु भाक्तो गौणः  
सौपाधिकजन्मादिविषयः स्यादुपाधिकजन्माभावे भावादसत्यभावादिति  
सूत्रार्थः । जीवस्यौपाधिकजन्ममृत्योः श्रुतिमप्याह । स वा इति । जाय-  
मानपदार्थमाह । शरीरमिति । म्रियमाणत्वं व्याचष्टे । उत्क्रामन्निति ।  
ननुत्तरत्र जीवस्य जन्मादि निरस्यते अत्रापि तन्निरासे पुनरुक्तिरि-  
त्याशङ्क्याह । जीवस्येति । तदेवं जातेष्यादिशास्त्रस्यौपाधिकजन्मादिवि-  
षयत्वान्न जीवनाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धं ॥

## नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्चराध्यक्षः कर्मफलसम्-  
 भी, स किं व्योमादिवदुत्पद्यते ब्रह्मण आहोस्त्रिद्वन्द्ववदेव नो-  
 त्यद्यते इति श्रुतिप्रतिपत्तेर्विषयः कासुचिच्छ्रुतिष्वग्निस्फु-  
 लिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्मात् ब्रह्मण उत्पत्तिरान्नायते,  
 कासुचित्तविकृतस्यैव परस्य ब्रह्मणः कार्यप्रवेशेन जीवभावो  
 विज्ञायते नचोत्पत्तिरान्नायत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते  
 जीव इति, कुतः प्रतिज्ञानुपरोधात् । 'एकस्मिन् विदिते सर्व-  
 मिदं विदितम्' इतीयं प्रतिज्ञा सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभ-  
 वत्वे सति नोपरुध्येत, तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमुपरुध्येत ।  
 न चाविकृतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं, लक्षण-  
 भेदात् । अपहृतपाप्मत्वादिधर्मको हि परमात्मा, तद्विपरीतो  
 हि जीवः, विभागाच्चास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान् हि आका-  
 शादिः प्रविभक्तः स सर्वो विकारः, तस्य चाकाशादेस्त्यत्तिः स-  
 मधिगता जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मा सुखदुःखभाक् प्रति शरीरं  
 विभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चोत्पत्त्यवसरे उत्पत्तिर्भवितुमर्हति ।

नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । 'अग्नेर्विस्फुलिङ्गवदेतस्मात् परमात्मनः सर्वे  
 जीवात्मानो व्युत्सरन्ति' इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां 'स एष इह प्रविष्ट  
 आनखाग्नेभ्यः अज आत्मा' इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनाञ्च मिथोविरोधात् संशये  
 माभूतां देहजन्मनाशयोर्जीवजन्मनाशौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुवि-  
 ध्याद्यसम्भवात् । कल्याद्यन्तयोर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्यातां तत्-

अपि च 'यथाग्नेः चुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति प्राणादेर्भोग्यजातस्य सृष्टिं शिष्टा सर्वे एते आत्मानो व्युच्चरन्तीति भोक्तृणामात्मनां पृथक् सृष्टिं शास्ति । 'यथा सुदीप्तात् पावकात् विस्फुलिङ्गाः महस्रशः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथाचराद्विधाः सोम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयावुच्येते सरूपवचनात् । जीवात्मानो हि परमात्मना सरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् । न च क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति, श्रुत्यन्तरगतस्यापि अविरुद्धस्याधिकस्यार्थस्य सर्वत्रोपसंहर्त्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापत्त्यैव व्याख्यातव्या 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यादिवत् तस्मादुत्पद्यते जीव इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नात्मा जीव उत्पद्यत इति । कस्मादश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भृयःसु प्रदेशेषु । ननु क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं न वारयतीत्युक्तं, सत्यमुक्तं उत्पत्तिरेव त्वस्य न सम्भवतीति वदामः । कस्मात् नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजलादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते, तथाजत्वमविकारित्वमविकृतत्वैव ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मता चेति । न चैवंरूपस्योत्पत्तिरूपप-

सम्भवादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तं तावदिति । फलं पूर्ववत्, उपरोधो बाधः । नन्वविकृतब्रह्मैवात्र प्रविष्टं जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिस्तत्राह । न चेति । जीवः परस्माद्भिन्नः विरुद्धधर्मवत्त्वाद्भिन्नस्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कोपेतविभक्तत्वलिङ्गानुगृहीतोत्पत्तिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् प्रवेशश्रुतिर्जीवरूपविकारात्मना प्रतिष्ठित

द्यते, ताः काः श्रुतयः, 'न जीवो द्रियते' 'स वा एष महानज  
आत्माऽजरो\*ऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'न जायते द्रियते वा विप-  
श्चित्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' 'तत् सृष्ट्वा तदेवा-  
नुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुपविश्य नामरूपे व्याकर-  
वाणि' 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'तत्त्वमसि' 'अहं  
ब्रह्मास्मि' 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इत्येवमाद्या नित्यत्व-  
वादिन्यः सत्यो जीवस्योत्पत्तिं प्रतिबध्नन्ति । ननु प्रविभक्तत्वादि-  
कारो विकारत्वाच्चेत्यद्यते इत्युक्तं, अत्रोच्यते, नास्य प्रविभागः  
स्वतोऽस्ति, 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूता-  
न्तरात्मा' इति श्रुतेः, बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं तस्य प्रविभागप्रति-  
भानमाकाशस्येव घटादिसम्बन्धनिमित्तं । तथाच शास्त्रं 'स वा

ईश्वर इति व्याख्येयमिति समुदायार्थः, स्वरूपा इति दृष्टान्तश्रुतेर्भावो  
जीव इति निश्चीयते । ननु आत्मन आकाशः सम्भूत इत्यादौ जीव-  
स्योत्पत्त्यश्रवणादनुत्पत्तिस्तत्राह । न चेति । एवं विकारत्वे सति  
विकारप्रपञ्चात्मना स्वात्मानमकुरुतेति वदिकारजीवात्मना प्रवेश इत्य-  
र्थः । अजत्वादिति श्रुतिः कल्पमध्ये जीवस्यानुत्पत्त्यादिविषया तत्त्वम-  
सीति श्रुतिश्च सृष्ट्वा इत्यभेदवाक्यवहाख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
यति । एवमिति । धर्मिवत् सत्यो विभागो हेतुरौपाधिको वा नाद्यः  
असिद्धेरित्याह । अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो विकार-  
त्त्वसिद्धिः अप्रयोजकत्वादित्याह । बुद्ध्यादाविति । औपाधिकभेदे  
मानमाह । तथा चेति । मयटो विकारार्थत्वमाशङ्क्याह । तन्मय-  
त्वञ्चेति । जास्रः कामजडः स्त्रीपरतन्त्रः । स्त्रीमय इतिवज्जीवस्य  
स्वरूपाद्यानाद्बुद्ध्यादिपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिभाक्तात् प्राचुर्यार्थम-  
यटप्रयोग इत्यर्थः । सिद्धं निरस्य तदनुयास्यश्रुतेर्गतिमाह । यद-

\* अमरोऽमृत इति वर्ष० का० ।

अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चतुर्मयः ओन्न-  
मयः' इत्येवमादि ब्रह्मण एवाविकृतस्य सतोऽस्यैकस्थानेकबुद्ध्या-  
दिमयत्वं दर्शयति । तन्मयत्वञ्चास्य तद्विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या  
नदुपरक्तस्वरूपत्वं स्त्रीमयो जाल्म इत्यादिवद्द्रष्टव्यं । यदपि क-  
चिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यत एवोपाधिसम्बन्धान्नेतव्यं, उ-  
पाध्युत्पत्तौ चास्योत्पत्तिस्तत्प्रलये च प्रलय इति । तथा च दर्श-  
यति 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्य-  
ति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति । तथोपाधिप्रलय एवायं नात्मप्रलय  
इत्येतदपि, अत्रैव 'मा भगवान्मोहान्तमापीपदन्न वा \*अहमिमं  
विजानामि न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति, 'न  
वा अरे अहं सोऽहं ब्रवीम्यविनाशो वा अरेऽयमात्मानुच्छित्ति-

पीति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह । तथेति । एतेभ्यो  
देहात्मना परिणतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय जनिता तान्येव क्षीयमानान्यनु  
पश्चाद्दिनश्यति प्रेत्योपाधिकमरणानन्तरं सञ्ज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु  
प्रज्ञानघनः सञ्ज्ञा नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह । तथेति । उपा-  
धिलयाद्विभेदप्रज्ञानाभावः । एवं सञ्ज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव  
इत्युत्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मविज्ञानघने प्रेत्य स-  
ञ्ज्ञा नास्तीत्युक्त्या मां मोहान्तं मोहमध्यं भ्रान्तिमापीपददपोदितवानि-  
ममर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तेरर्थमिति मैत्रियीप्रश्नार्थः । मुनिराह ।  
न वा इति । मोहकरं वाक्यमुच्छ्रित्तिः पूर्वावस्थानाशे धर्माऽस्येत्युच्छ्रि-  
त्तिधर्मा परिणामी, तस्मादविनाशोत्यर्थः, तर्हि न प्रेत्य सञ्ज्ञेति कथ-  
मुक्तं तत्राह । मात्रेति । मात्राभिर्विधेयैरसंसर्गात् तथोक्तमित्यर्थः । वि-  
श्वप्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्मभेदोऽध्यस्त इत्यत्र हेतुमाह । अत ऊर्ध्व-  
मिति । जीवस्य विकारित्वे मुक्तयोगात् तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थ-

धर्मा मात्रासंस्पर्गस्त्वस्य भवति' इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽप्यवि-  
हृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । लक्षणभेदोऽप्यनयोरुपा-  
धिनिमित्त एव । अत ऊर्द्धं विमोक्षाद्यैव ब्रूहीति च प्रकृतस्यैव  
विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वसंसारधर्मप्रत्याख्यानेन परमात्मभाव-  
प्रतिपादनात् । तस्मान्मैवात्मोत्पद्यते प्रविलीयते वेति ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

स किं काणभुजामामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः आ-  
होस्वित् साङ्ख्यानामिव नित्यचैतन्यस्वरूप एवेति वादिवि-  
प्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत् प्राप्तं आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमा-  
त्मनःसंयोगजमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तं ।  
नित्यचैतन्यत्वे हि \*सुप्तमूर्च्छितग्रहाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्,  
ते पृष्टाः सन्तो न किञ्चिद्द्वयमचेतयामहीति जल्पन्ति । स्वस्या-

मिति वक्तव्यं, तथा च फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनित्यत्वश्रुतीनां  
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकमध्यस्तमनुवदन्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति  
सिद्धम् ॥

ज्ञोऽत एव । 'आत्मैव स्यात् ज्योतिः' इत्याद्यात्मस्वप्नकाशत्वश्रुतीनां 'पश्यं-  
स्वक्षुः पश्यन् ओषम्' इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते  
अस्य लोकास्य चक्षुर्द्रष्टा ओषं श्रोतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमा-  
दाय स्वप्नकाशत्वसाधनाद्धेतुसाध्यभावः सङ्गतिः । अगुत्पत्तौ हि स्वप्नकाशं  
ब्रह्मैवापहृतं जीव इति जीवस्य स्वप्नकाशता सिध्यति । न चैवं  
गतार्थता अनुत्पन्नस्याऽपि जीवस्य स्वप्नकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति  
तर्कसहितानित्यज्ञानश्रुतिबलेन स्वप्नकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मण्यत्व-  
शङ्कायां तदैक्ययोग्यतायै स्वप्नकाशत्वस्यात्र साधनात्, तथा च पूर्वपक्षे  
जीवस्य ब्रह्मैक्ययोग्यता सिद्धान्ते तद्योग्यतेत्यापादसमाप्तेः फलं अ-  
व-

\* सुषुप्तेत्यादि वर्ध० का० ।

स चेतयमाना दृश्यन्ते, अतः कादाचित्कचेतन्यत्वादागन्तुक-  
 चैतन्य आत्मैत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्ञः, नित्यचैतन्योऽयमा-  
 त्मा, अत एव यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधि-  
 सम्यक्जीवभावेनावतिष्ठते । परस्य हि ब्रह्मणः चैतन्यस्व-  
 रूपत्वमाह्वातं 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म'  
 'अनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इत्यादिषु श्रुतिषु ।  
 तदेव चेत् परं ब्रह्म जीवस्वस्माज्जीवस्याऽपि नित्यचैतन्यस्व-  
 रूपत्वमग्नौष्य प्रकाशवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायाञ्च  
 श्रुतयो भवन्ति 'असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति' इत्यत्र 'अयं पुष्-  
 पः स्वयंज्योतिर्भवति' 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते'

गन्तव्यं । इष्टापत्तिं निराचष्टे । ते पृष्टा इति । साधनाधीनज्ञानत्वान्न  
 स्वप्रकाशो जीवो व्यतिरेकेनेश्वरवदित्याह । अतः कादाचित्केति । यथा-  
 श्रुते भाष्ये हेतोः साध्याविशेष इति मन्तव्यं अतो जीवस्य स्वप्रकाशत्व-  
 श्रुतिर्बाधेति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । चेच्छब्दे निश्चयार्थः । न  
 केवञ्च स्वप्रकाशब्रह्माभेदाज्जीवस्य स्वप्रकाशता किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह ।  
 विज्ञानमयेति । योऽयं विज्ञानमय इति प्रकरणाभित्यर्थः । असुप्तः स्वयं  
 भासमान एवात्मा सुप्तान् क्षुप्त्यापारान् वागादीनभिरुच्य चाक-  
 शीति सुप्तार्थान् पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञातुर्बुद्धिसत्त्वस्य  
 साक्षियो विज्ञातेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । प्राणादिजन्यगन्धादिज्ञानानुस-  
 न्धानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्वं वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह । अथेति ।  
 आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया गन्धाद्यसम्बन्धात् तत्सम्बन्ध-  
 घटनात्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानि इति न तेषां वैयर्थ्यमित्याह । न  
 गम्येति । परिच्छेदो वृत्तिः गन्धाय तद्गोचरान्तःकरणवृत्त्यये इत्यर्थः ।  
 सुप्ताद्यवस्थासात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावाद्वात्मा चिद्रूप इत्युक्तं दूषयति ।  
 यत्त्विति । तत् तदा स्वप्नौ न पश्यतीति यत् तत्पश्यन्नेवाक्षुप्तज्ञान एव

इत्येवं रूपाः । अथ 'यो वेदेदं जिघ्राणि' इति 'स आत्मा' इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसन्धानात् तद्रूपत्वसिद्धिः, नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे घ्राणाद्यानर्थक्यमिति चेन्न, गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्यत्वात् । तथा हि दर्शयति गन्धाय घ्राणमित्यादि । यत् तु \*सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव परिहारोऽभिहितः । सुषुप्तं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यन्तेऽविनाशित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्याभावादिति । यथा विद्यदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाशाभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावात् तद्वत् । वैशेषिकादितर्कश्च श्रुतिविरोधे आभासो भवति तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मेति निश्चिनुमः ॥

सन्न पश्यतीत्यत्र हेतुः । नहीति । नाशायोग्यत्वादित्यर्थः । किमिति न पश्यतीत्यत्र आह । न त्विति । वृत्तेः साधनाधीनत्वोक्त्या स्वरूपज्ञानस्य साधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तं, साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः, प्रदण्वन्नित्याद्यनित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातं, आत्मा न ज्ञानं ब्रह्मत्वादित्यादितर्कास्वागमबाधिताः फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितस्वरूपप्रकाशत्वागमस्य फलवत्त्वात् । किञ्च गिरवयवात्मनो मनःसंयोगायोगान्नानित्यज्ञानगुणता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवेद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किञ्च ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेश्च मनःपरिमाणत्वश्रुत्या कामः संकल्प इत्याद्यया जडत्वान्नास्मरकं ज्ञानद्वैविध्यगौरवमित्यनवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धं ॥



## उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १८ ॥

इदानीन्तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते, किमणु-  
परिमाण उत मध्यमपरिमाण आहोस्त्रिन्महत्परिमाण इति ।  
ननु नात्तोत्पद्यते नित्यचैतन्यश्चायमित्युक्तं, अतश्च पर ए-  
वात्मा जीव इत्यापतति, परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमाह्वानं, तत्र  
कुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति, उच्यते सत्यमेतत्,  
उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रापयन्ति,  
स्वशब्देन चास्य क्वचिदणुपरिमाणत्वमाह्वयते, तस्य सर्वस्थाना-  
कुलत्वोपपादनायायमारम्भः । तत्र प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्या-  
गतीनां श्रवणात् परिच्छिन्नोऽणुपरिमाणो जीव इति, उत्क्रान्ति-  
न्निश्चावत् 'स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सदैवैतैः सर्वैरुत्क्रान्ति-  
मति' इति । गतिरपि, 'ये वै के चास्मासौकात् प्रयन्ति चन्द्रमस-  
मेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति, आगतिरपि 'तस्मासौकात् पुनरेत्य-  
सौ सौकाय कर्मणः' इति, आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्

स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपादीषद्विच्छं परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-  
न्तर्बहिर्भावेनैवासङ्गत्वा विचारयति । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां । विष-  
यसंशयौ दर्शयति । इदानीमिति । नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्व-  
मस्याश्रुतात्माश्रुत्वश्रुतीनां महत्त्वश्रुतीनाश्च विरोधकथनार्थमस्याधि-  
कारणस्यारम्भ इत्याह । नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतोत्क्रान्त्याद्य-  
नुपपत्त्याऽऽत्मनोऽणुत्वं किन्वेधोऽणुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह । स्वशब्देनेति ।  
पूर्वपक्षे जीवस्याणुत्वात् ब्रह्मैक्यसिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा  
सूत्रं व्याकुर्वन् पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरणुरिति

परिच्छिन्नस्त्वावज्जीव इति प्राप्नोति, न हि विभोऽखलनमव-  
कल्पत इति । सति च परिच्छेदे शरीरपरिमाणत्वस्यार्हतपरी-  
क्षायां निरस्तत्वाद्गणुरात्मेति गम्यते ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि यामस्वाम्यनिवृत्तिवद्देह-  
स्वाम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत, उत्तरे तु गत्यागती नाच-  
लतः सम्भवतः, स्वात्मना हि तयोः सम्बन्धो भवति, गमेः कर्तृ-  
स्यक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्वं एव  
सम्भवतः । सत्योश्च गत्यागत्योऽत्क्रान्तिरप्यपसृप्तिरेव देहादिति  
प्रतीयते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाद्गत्यागती स्यातां देहप्रदेशाना-  
न्वोत्क्रान्तावपादानत्ववचनाच्चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वान्येभ्यो वा शरी-

उत्तरसूत्रादाद्यस्य सूत्रं पूरितं, उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स मूर्धुः  
जीव एतैर्बुद्ध्यादिभिस्तस्माच्चन्द्रलोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमाया-  
तीत्यर्थः ॥

उत्क्रान्तिरात्मनो देहान्निर्गमो न भवति येनाशुत्वं स्यात् किन्तु स्वा-  
मित्थनिवृत्तिरिति केषित् । तदङ्गीकृत्याप्यशुत्वमावश्यकमित्याह । स्वा-  
त्मनेति । उत्क्रान्तेरुत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना कर्त्ता सम्बन्धादशुत्वमिति  
सूत्रयोजना, पाकानाश्रयस्य पशुत्ववद्वयनाश्रयस्याऽपि गन्तृत्वोक्तिः किं  
न स्यादित्यत आह । गमेरिति । गमनस्य कर्त्तरि संयोगविभाग-  
रूपातिशयहेतुत्वात् कर्त्ताश्रितत्वं लोकसिद्धमित्यर्थः । जीवोऽणुरमध्य-  
परिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात् परमाशुवदित्याह । अमध्यमेति ।  
अङ्गीकारं त्यजति । सत्योश्चेति । न स्वाम्यनिवृत्तिमात्रं उत्क्रान्तिरि-  
त्यर्थः । देहान्निर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र सिद्धान्तरमाह । देहप्रदेशा-

रदेशेभ्य इति । स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदय-  
मेवान्ववक्रामति शुक्रमादाय पुनरेति स्नानमिति चान्तरेऽपि  
शरीरे शरीरस्य गत्यागती भवतस्साम्पादयस्याणुत्वसिद्धिः ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्थान्नाणुरयमात्मा, कस्मादतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरी-  
तपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज आत्मा, योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु, आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, सत्यं ज्ञानम-  
नन्तं ब्रह्म' इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिषिध्येते-  
ति चेन्नैष दोषः । कस्मादितराधिकारात् । परस्य हि आत्मनः  
प्रक्रियायामेषा परिमाणान्तरश्रुतिः, परस्यैवात्मनः प्राधान्येन  
वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात्, विरजः पर आकाशादित्येवं-  
विधाच्च परस्यैवात्मनः तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शरीर एव महत्त्वसम्बन्धित्वेन प्रति-

नामिति । अपादानत्वं अवधित्वं अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एष आत्मा  
निष्क्रामतीति शेषः । किञ्च देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुते-  
रणुत्वमित्याह । स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन् स्थापादौ हृदयं स  
जीवो गच्छति शुक्रं प्रकाशकं इन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थान-  
मामच्छतीत्यर्थः ॥

इतराधिकाराद्ब्रह्मप्रकरणात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरणस्यत्व-  
मित्यत आह । परस्यैवेति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरणस्यैव्युत्स-  
र्गात् तस्यास्तस्यैव ब्रह्मारम्भाधीतत्वाच्चेत्याह । विरज इति । नि-  
र्दोष इत्यर्थः । विज्ञानमयश्रुत्या प्रकरणं बाध्यमिति शङ्कते । नमिति ।

निर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या त्वेष निर्देशो वामदेववद्दृष्ट्यः, त-  
स्मात् प्राज्ञविषयत्वात् परिमाणान्तरश्रवणस्य न जीवस्याणुत्वं  
विरुध्यते ॥

### स्वशब्देन्मानाभ्याञ्च ॥ २२ ॥

इतश्चाणुरात्मा यतः साक्षादेवास्याणुत्ववाची शब्दः श्रूयते,  
'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश'  
इति, प्राणमन्वन्वाच्च जीव एवायमणुरभिहित इति गम्यते ।  
\*तथा चोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति 'बालाग्रशतभागस्य  
शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञेयः' इति 'आराग्र-  
मात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानान्तरं । नन्वणुत्वे सत्येकदे-  
शस्यस्य सकलदेहगतोपलब्धिर्विरुध्यते, दृश्यते च जाऋवीहृदनि-  
मग्नानां सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिर्निर्दाघसमये च सकलशरीरपरिता-  
पोपलब्धिरित्यत उत्तरं पठति ॥

अणोर्जीवस्य ब्रह्मणा भेदाभेदाङ्गीकाराच्छास्त्रीयाभेददृष्ट्या महत्त्वा-  
क्तिर्यथा वामदेवस्याहं मनुरिति सर्वात्मत्वाक्तिरित्यविरोधमाह ।  
शास्त्रेति ॥

एवमुक्त्वान्यादिश्रुत्याणुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह । स्वशब्देति ।  
बालाग्रादुद्धृतः शततमो भागस्तस्मादप्युद्धृतः शततमो भागो जीव  
इति उद्धृत्य मानमुन्मानमत्यन्ताल्पत्वमित्यर्थः । बालः केशः, तोषघ्ने-  
तायःशलाकाग्रमारार्यं, तस्मादुद्धृता मात्रा मानं यस्य स जीवस्तथा ॥

\* तद्योन्मानमिति वर्षे० का० ।

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथाहि हरिचन्दनविन्दुः शरीरैकदेशसम्बन्धोऽपि सन् सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोति, एवमात्मापि देहैकदेशस्थ-सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति, त्वक्सम्बन्धाच्चास्य सकल-शरीरगता वेदना न विरुध्यते, त्वगात्मनोर्हि सम्बन्धः कृत्स्नायां त्वचि वर्त्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनोति ॥

अवस्थितिविशेषादिति चेन्नाभ्युपग-  
माद्बुद्धि हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति तदयुक्तं, दृष्टान्तदा-  
ष्टान्तिकयोरतुल्यत्वात्, सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्थले चन्दन-  
दृष्टान्तो भवति, प्रत्यक्षन्तु चन्दनस्यावस्थितिविशेषमेकदेशस्थ-  
त्वं सकलदेहाह्लादनं च आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं  
प्रत्यक्षं नैकदेशवर्त्तित्वं । अनुमेयन्तु तदिति यदप्युच्येत, न चा-  
त्रानुमानं सम्भवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगि-  
न्द्रियस्यैव सकलदेहव्यापिनः सतः किं वा विभोर्नभस इव आ-

आत्मसंयुक्तायास्त्वचो देहव्यापिस्पर्शोपलब्धिकरणस्य महिम्नाऽऽत्म-  
नेव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धं । त्वगात्मनोरिति सम्बन्धस्य त्वगवय-  
विनिष्ठत्वादवयवविगमश्चैकत्वादात्मसंयोगस्य कृत्स्नत्वङ्निष्ठतैवार्थः ॥

सिद्धे हीति । न तु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थः । विशेष एव विशेष्यं, चन्द-  
नविन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात् त्वगव्याप्यव्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता,  
जीवस्य त्वगुले सन्देहाद्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तं । व्या-

होस्त्रिचन्दनबिन्दोरिवाणोरेकदेशस्येति संशयानिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते नायं दोषः । कस्मात् अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ह्यात्मनोऽपि चन्दनस्येव देहैकदेशवृत्तित्वमवस्थितिविशेषं कथमिति उच्यते । हृदि हि । एष आत्मा पचते वेदान्तेषु 'हृदि ह्येष आत्मा' 'स वा एष आत्मा' 'हृदि कतम आत्मा' इति 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्जातिः पुरुषः' इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरवैषम्याद्युक्तमेतदविरोधश्चन्दनवदिति ॥

### गुणादा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाणोरपि सतो जीवस्य सकलदेहव्यापिकार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणिप्रदोपप्रसृतीनामपवरकैकदेशवर्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सती कृत्स्नेऽपवरको कार्यं करोति तद्वत् । स्यात् कदाचिच्चन्दनस्य सावयवत्वात् सूक्ष्मावयवविसर्पणेनापि सकलदेहे आह्लादयितृत्वं न त्वणोर्जीव-

पिकार्याश्रयो व्यापीत्युत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभागार्थः । आत्माल्यः व्यापिकार्यकारित्वाच्चन्दनबिन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ व्यभिचारादित्याह । न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयाद्दृष्टिस्थत्वश्रुतिभिरेकदेशस्थत्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभागार्थमाह । अत्रोच्यते इति ॥

आत्मवत्तद्धर्मज्ञानस्याप्यणुत्वं स्वतः, कादाचित्कान्तु देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह । गुणादेति । वाशब्देन चन्दनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह । स्यादिति । उक्तदसूत्र-

स्यावयवाः सन्ति धैर्यं सकलं देहं विप्रसर्पदित्याशङ्क्य गुणाद्वा  
 लोकवदित्युक्तं, कथं पुनर्गुणो गुणिव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तत, नहि  
 पटस्य प्रुक्तो गुणः पटव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तमानो दृश्यते ।  
 प्रदीपप्रभावद्भवेदिति चेन्न, तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपगमात् ।  
 निविडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः, प्रविरत्तावयवन्तु तेजो-  
 द्रव्यमेव प्रभेति अत उत्तरं पठति ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्याऽपि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण  
 वृत्तिर्भवति अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्धवत्सु गन्धोपलब्धेः,  
 एवमणोरपि सतो जीवस्य चैतन्यगुणव्यतिरेको भविष्यति,  
 अतश्चानैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्गुणादिवत् आश्रयविशेषानुपपत्ति-  
 रिति गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविशेषदर्शनात्, गन्धस्याऽपि  
 सदैवाश्रयेण विशेष इति चेन्न, यस्मान्मूलद्रव्याद्विशेषस्तस्य

व्यावर्त्यं शङ्कते । कथमिति । ज्ञानं न गुणिव्यतिरिक्तदेशस्थापि  
 गुणत्वाद्गुणवत्, न च प्रभायां व्यभिचारस्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते  
 गन्धव्यभिचारमाह । अत उत्तरमिति ॥

गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविशेषः । ननु विस्मिष्टावयवानामल्पत्वा-  
 द्द्रव्यक्षयो न भातीत्यत आह । अक्षीयमाणमपीति । अपिरवधारणे,  
 पूर्वावस्थालिङ्गेनाक्षीयमाणमेव तद्द्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमतं अ-  
 विस्मिष्टावयवं पूर्वावस्थातो गुणत्वाद्यपचयहीनत्वात् सम्मतवदिति  
 भावः । शङ्कते । स्यादेतदिति । विस्मिष्टानामल्पत्वादित्युपलक्षणं, अवय-  
 वान्तरायां प्रवेशादित्यपि द्रष्टव्यं । विशेषोऽवयवानां विशेषप्रवेशरूपः

क्षयप्रसङ्गात् । अक्षयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते, अन्यथा तत्पूर्वावस्थैर्गुरुत्वादिभिर्हीयेत । स्यादेतत् गन्धाश्रयाणां विस्मिष्टानामवयवानामल्पत्वात् सन्नपि विस्मेषो नोपलक्ष्यते, सूक्ष्मा हि गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धबुद्धिमत्पादयन्ति नासिकापुटमनुप्रविशन्त इति चेत्, न अतीन्द्रियत्वात् परमाणूनां स्फुटगन्धोपलक्ष्येण नागकेशरादिषु । न च लोके प्रतीतिर्गन्धवद्द्रव्यमाघ्रातं इति, गन्ध एवाघ्रात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति । रूपादिध्वाश्रयव्यतिरेकानुपलक्ष्यैर्गन्धस्याप्युक्त आश्रयव्यतिरेक इति चेत्, न प्रत्यक्षत्वादानुमानाप्रवृत्तेः, तस्माद्यद्यथा लोके दृष्टं तत् तथैवानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । न हि रसो गुणो जिह्वयोपलभ्यत इति अतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वयैवोपलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयाद्यतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव

सन्नपि न क्षायते, तथा च गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्यथासिद्धिरिति शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाणवस्त्रसरेणवो वा, नाद्यस्तद्रूपवद्गन्धस्याप्यनुपलम्बिप्रसङ्गादिति परिहरति । नेति । द्वितीयं प्रत्याह । स्फुटेति । त्रसरेणुगन्धश्चेत् स्फुटो न स्यादित्यर्थः । अतो गन्धस्य पुष्पादिष्वस्यैव गुणिव्यतिरेको वाच्य इति भावः । गन्धो न गुणिविस्मिष्टः गुणत्वात् रूपवदिति शङ्कते । रूपेति । विस्मेषस्य प्रत्यक्षत्वाद्वाद्य इत्याह । नेति ॥

आत्मनश्चैतन्यगुणेनैव देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः । तथा च दर्शयतीति । तद्याचष्टे । हृदयेति ॥



‘आलोमभ्य आनखागेभ्यः’ इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीर-  
व्यापित्वं दर्शयति ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभा-  
वेन पृथगुपदेशात् चैतन्यगुणेनैवास्य शरीरव्यापिताऽवगम्यते,  
तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति च कर्तुः शरीरात्  
पृथग्विज्ञानस्योपदेशः, एतमेवाभिप्रायमुपोद्बलयति, तस्मादणु-  
रात्मत्वेवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

तद्गुणसारत्वात् तु तद्गुणपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः पञ्चं व्यावर्तयति । नैतदस्यणुरात्मेति, उत्पत्त्यश्र-  
वणात्, परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च  
परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तं । परमेव चेद्ब्रह्म जीवः तस्माद्यावत्  
परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति, परस्य च ब्रह्मणो विभु-  
त्वमास्नातं, तस्माद्विभुर्जीवः । तथा च ‘स वा एष महानज

तत्रैव श्रुत्यन्तराथं सूत्रं । एयमिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञान-  
शक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय श्रेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणाव्याप्ति-  
गाचरमभिप्रायं ॥

तत्रात्माशुत्वविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावणत्वं जीवस्य  
विभुत्वमीश्वरस्यैवविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितत्वं दूषयन् सि-  
द्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । तस्माद् ब्रह्माभिन्नत्वात्  
विभुर्जीवः ब्रह्मवदित्यनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती व्याह । तथा च

आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्येवंजातीयका जीववि-  
षया विभुत्ववादाः श्रौताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति। न  
चाणोजीवस्य सकलशरीरगता वेदनोपपद्यते। त्वक्सम्बन्धात्  
स्यादिति चेत्, न, त्वक्कण्टकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना  
प्रसज्येत, त्वक्कण्टकयोर्हि संयोगः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते, त्वक्  
च कृत्स्नशरीरव्यापिनीति पादतल एव तु कण्टकतुन्ना वेदनां  
प्रतिलभन्ते। न चाणोर्गुणव्याप्तिरूपपद्यते गुणस्य गुणदेशत्वात्,  
गुणत्वमेव हि गुणिनमनाश्रित्य गुणस्य हीयेत। प्रदीपप्रभा-  
याश्च द्रव्यान्तरत्वं व्याख्यातं, गन्धाऽपि गुणत्वाभ्युपगमात् सा-  
श्रय एव सञ्चरितुमर्हति, अन्यथा गुणत्वहानिप्रसङ्गात्। तथा

स वा एष इति। नित्यः सर्वगतः स्थाणुरित्याद्याः स्मार्त्तवादाः।  
एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽणुत्वाभावधीस्तस्यां तदित्यन्योन्याश्रय  
इति निरस्तं। प्रधानमहद्वाक्यानुगुणश्रुतिस्मृतिभिरणुत्वाभावनिसञ्च-  
यानन्तरमभेदज्ञानात् प्रधानवाक्यविरोधे गुणभूताणुत्वश्रुतीनामौ-  
पाधिकाणुत्वविषयकल्पनादगुणे त्वन्याय्यकल्पनेति न्यायादिति भावः।  
किञ्च सर्वदेहव्यापिशैत्यानुभवान्यथानुपपत्त्याऽणुत्वविषयत्वेन कथ-  
ञ्चिदर्थावादा नेयाः लौकिकन्यायादपि तेषां दूर्बलत्वादिति न्याया-  
दिति मत्वाह। न चाणोरिति। शङ्कते। त्वगिति। यद्येवात्मसम्ब-  
न्धस्य त्वगव्याख्या देहव्यापिनी वेदना स्यात् तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति  
दूषयति। नेति। प्रसङ्गस्थेष्टत्वं निरस्यति। पादतल एवेति। तस्मा-  
दल्पमहतोः संयोगो न महद्वापी कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्यदर्श-  
नात्, तथा च आरात्मसंयोगस्त्वगेकदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदना-  
नुपपत्तिः। न च सिद्धान्ते त्वगात्मसम्बन्धस्य व्यापित्वात् कण्टकसम्बन्धे  
देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वार्त्तं। यावती विषयसम्बन्धा त्वक् ताव-

चोक्तं भगवता द्वैपायनेन 'उपलभ्याप्तु चेद्गन्धं केचिद्बुधुरनैपु-  
 णाः । पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुञ्च संश्रितमिति । यदि  
 चैतन्यं जीवस्य समस्तशरीरं व्याप्नुयान्नाणुर्जीवः स्यात्, चैतन्यमेव  
 ह्यस्य स्वरूपमग्नेरिवौष्यप्रकाशौ, नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत  
 इति । शरीरपरिमाणत्वञ्च प्रत्याख्यातं, पारिशेष्याद्विभुर्जीवः ।  
 कथं तर्ह्यणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह । तद्गुणसारत्वात् तु  
 तद्गुणपदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं  
 इत्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे सम्भ-  
 वति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वं । न हि बुद्धेर्गुणैर्वि-  
 ना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति बुद्धुपाधिधर्माध्यामनिमित्तं  
 हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणं संसारित्वमकर्तुरभोक्तृत्वांसंसारिणो

द्याप्त्यात्मसम्बन्धस्तावद्वापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैवं विषय-  
 त्वक्सम्बन्ध एव तद्धेतुरस्तु किमात्मव्याप्येति वाच्यं । वेदना हि सुखं  
 दुःखं तदनुभवञ्च, न चैषां व्यापकानां कार्याणामल्पमुपादानं सम्भ-  
 वति कार्यस्योपादानाद्विज्ञेयानुपपत्तेः । न चैषां व्यापकत्वमसिद्धं सूत्र्यं  
 तप्तस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्गव्यापिदुःखसुखानुभवस्य दुरपहृतत्वात् ।  
 यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविज्ञेयो गन्धवदिति तन्नेत्याह । न चाणोरिति ।  
 गन्धो नाश्रयाद्विज्ञेयः गुणत्वाद्गुणवदित्यत्रागममाह । तथा चोक्त-  
 मिति । न च प्रत्यक्षबाधः गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्याप्रत्य-  
 क्षत्वान्महतां असरेणूनामनुद्गतस्पर्शानामुद्गतगन्धानामागमनात् स्तु-  
 टगन्धोपलम्भसम्भवः, अवयवान्तरप्रवेशात् सद्दसा मूलद्रव्यत्वात् इति  
 भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्वाप्त्या गुण्यात्माणुत्वं निरस्तं, सम्यति  
 तस्य गुणत्वमसिद्धमित्याह । यदि चैतन्यमिति । उत्सूत्रं सूत्रं विना वि-  
 भुत्वं प्रसाध्याणुत्वाद्युक्तेर्गतिप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे । कथमित्यादिना ।

नित्यमुक्तस्य सत आत्मनस्तस्मात् तद्गुणसारत्वाद्बुद्धिपरिमाणे-  
नास्य परिमाणव्यपदेशः, तदुक्तान्यादिभिश्चास्योक्तान्यादिव्य-  
पदेशो न स्वतः, तथा च,

“बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते” ॥

इत्यणुत्वं जीवस्योक्त्वा तस्यैव पुनरानन्त्यमाह । तस्यैवमेव  
समञ्जसं स्यात् यद्यौपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत् पारमार्थिक-  
ज्ञानान्त्यं । न ह्युभयं मुख्यमवकल्पेत । न चानन्त्यमौपचारिकमिति  
शक्यं विज्ञातुं सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावंस्य प्रतिपिपादयिपित-  
त्वात्\* तथेतरस्मिन्नप्युन्माने बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ‘आराग्रमात्रो  
ह्यवरोऽपि दृष्टः’ इति बुद्धिगुणसम्बन्धेनैवाराग्रमात्रतां शास्त्रि-  
न स्तेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः’ इत्यत्राऽपि  
न जीवस्याणुपरिमाणत्वं शिष्यते परस्यैवात्मनश्चतुराद्यनवगा-

अन्तरा विज्ञानमनसी हृदि हीति च प्रकृता बुद्धिर्योग्यत्वात् तच्छ-  
ब्देन पराम्बुद्धते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः  
ज्ञानान्त्यश्रुतिविरोधादित्याह । तथा चेति ! अकार्यकारणत्रयसमा-  
नाधिकरणतया तत्त्वमसोति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डा-  
भेदार्थत्वादानन्त्यं सत्यमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थः । उक्तञ्चैतदङ्गुलाधिकरणे  
‘प्रतिपाद्यविरुद्धमुद्देश्यगतविशेषणमविवक्षितं’ इति बालाग्रवाक्यमा-  
राग्रवाक्यस्यैवुन्मानहयमुक्तं तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं निरस्यति । तथे-  
तरस्मिन्नपीति । बुद्धेर्गुणनिमित्तेनात्मन्यध्यस्ते गुणो भवति तेनात्मगुणे-  
नाध्यस्तेनैवाराग्रपरिमाणोऽपकृष्टश्च जीवो दृष्टः स्वतस्त्वनन्त एवेत्यर्थः ।

\* तयोत्तरस्मिन्निति वर्षे० का० ।

ह्यत्वेन ज्ञानप्रसादावगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात्, जीवस्याऽपि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः, तस्माद्बुद्धिज्ञानत्वाभिप्रायमिदमणु-  
 त्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यं । तथा प्राज्ञया शरीरं समा-  
 ह्येत्येवंजातीयकेष्वपि भेदोपदेशेषु बुद्धीवैपाधिभूतया जीवः  
 शरीरं समारह्येत्येवं योजयितव्यं व्यपदेशमात्रं वा शिलापुत्रकस्य  
 शरीरमित्यादिवत् । न ह्यत्र गुणगुणिविभागो विद्यत इत्युक्तं ।  
 हृदयायतनत्ववचनमपि बुद्धेरेव तदायतनत्वात् । तथोक्तान्या-  
 दीनामप्युपाध्यायत्ततां दर्शयति 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो  
 भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति, 'म प्रा-  
 णमसृजत' इति । उत्क्रान्त्यभावे हि गत्यागतोरप्यभावो विज्ञा-  
 यते, न ह्यनपसृप्तस्य देहाङ्गत्यागती स्यातां । एवमुपाधि-  
 गुणसारत्वाज्जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राज्ञवत्, यथा प्राज्ञस्य  
 परमात्मनः सगुणेषूपसनेषूपधिगुणसारत्वादणीयस्वादिव्यप-  
 देशोऽणीयान् व्रीहेर्वा यवाद्वा मनोमयः प्राणशरीरः सर्व-  
 गन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवंप्रकारस्तद्वत् ।

'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रमा-  
 देन विरुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः' इत्युक्त्वा एषो-  
 ऽणुरात्मैत्युक्तः पर एव यदि जीवः तथाप्यध्यस्तागुत्वं अणुशब्दार्थं  
 इत्याह । जीवस्यापीति । यदुक्तं एथगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवात्मनो  
 देहव्याप्तिरिति तत्राह । तथा प्रश्नयेति । बुद्धिप्रश्नयेत्यर्थः । यदि  
 चैतन्यं प्रश्ना तदा भेदोपचार इत्याह । व्यपदेशमात्रं वेति । ननु  
 चैतन्यं गुण इति भेदो मुख्याऽस्तु नेत्याह । न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुते-

स्यादेतद् यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कल्प्येत  
ततो बुद्ध्यात्मनोभिन्नयोः संयोगावसानमवश्यं भावीत्यतो  
बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्यानालक्ष्यत्वात्सत्त्वमसंसारित्वं  
वा प्रसज्येतेत्यत उत्तरं पठति ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

नेयमनन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया, कस्मात् यावदा-  
त्मभावित्वात् । बुद्धिसंयोगस्य यावदयमात्मा संसारी भवति  
यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या  
संयोगो न शाम्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धस्तावदेवास्य  
जीवस्य जीवत्वं संसारित्वञ्च, परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपा-  
धिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । न हि नित्यमुक्तस्वरूपात्  
सर्वज्ञादीश्वरादन्यश्चेतनधातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामु-  
पलभ्यते 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' 'नान्य-  
दतोऽस्ति द्रष्टृ श्रोतृ मन्तृ विज्ञातृ' 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि'

रित्यर्थः । अन्यदपि पूर्वाक्तं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह । हृदयेत्यादिना ।  
सौत्रं दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । असत्त्वमित्यापाततः असंसा-  
रित्वमापाद्यं । श्रेष्ठं सुबोधं ।

ननु स्वतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्युपाधिनेत्यत आह । यावदेव चा-  
यमिति । समानो बुद्धितादात्म्यापन्नः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो  
विकारोऽणुरित्यर्थः किं न स्यादित्यत आह । प्रदेशान्तर इति ।  
विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्क्षायामिति

इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः । कथं पुनरवगम्यते यावदात्मभावी बुद्धिसं-  
योग इति तद्दर्शनादित्याह । तथा हि शास्त्रं दर्शयति 'योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्जातिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ  
लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीव' इत्यादि । तत्र  
विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । प्रदेशान्तरे  
'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः' इति  
विज्ञानस्य मनश्चादिभिः सह पाठात् बुद्धिमयत्वञ्च तद्गुण-  
सारत्वमेवाभिप्रेयते, यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्तः इति  
स्त्रीवागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । स समानः सन्नुभौ  
लोकावनुसञ्चरति इति च लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या-  
देर्दर्शयति, केन समानस्तथैव बुद्ध्या इति गम्यते सन्निधा-  
नाच्च । तच्च दर्शयति 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति, एतदुक्तं  
भवति नायं स्वतो ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्ध्या  
ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । अपि च मिथ्याज्ञानपुरः-  
सरोऽयमात्मनो बुद्ध्यापाधिसम्बन्धः, न च मिथ्याज्ञानस्य सम्य-  
ग्ज्ञानादन्यत्र निवृत्तिरस्तीत्यतो यावत् ब्रह्मात्मतानवबोध-  
स्तावदयं बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्धो न शाम्यति । दर्शयति च,

शेषः । श्रुतिबलाद्ब्रह्मेर्यावत्संसार्यात्मभावित्वमुक्तं सति मूके कार्यस्य  
वियोगासम्भवाच्चेति युक्त्याप्याह । अपि च मिथ्येति । सम्यग्ज्ञाना-  
देव बुद्ध्यादिसम्बन्धसं इत्यत्र श्रुतिमाह । दर्शयतीति । मृत्युम-  
त्यतीत्यन्वयः । आदित्यवर्णं स्वप्रकाशं । तमसः परस्तादज्ञानासृष्टमि-

‘विदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय’ इति । ननु सुषुप्तप्रलययोर्न शक्यते बुद्धिसम्बन्धः आत्मनोऽभ्युपगन्तुं ‘मता सोम्य तदा सम्यग्ने भवति स्वमपीतो भवति’ इति वचनात् कृत्स्नविकारप्रलयाभ्युपगमाच्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धिसम्बन्धस्येत्यत्रोच्यते ॥

पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव बाल्यादिष्वनुपलभ्यमानानि अविद्यमानवदभिप्रेयमाणानि यौवनादिष्व्याविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते षण्डादीनामपि तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्, एवमयमपि बुद्धिसम्बन्धः शक्त्यात्मना विद्यमान एव सुषुप्तप्रलययोः पुनः प्रबोधप्रसवयोरविर्भवति । एवं ह्येतद्युज्यते, न ह्याकस्मिन्की कस्यचिदुत्पत्तिः सम्भवति अतिप्रसङ्गात् । दर्शयति च सुषुप्तादुत्थानमविद्यात्मकबीजसङ्भावकारितं सति सम्यद्य न विदुः सति सम्यग्रामह इति

त्यर्थः । यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शङ्कते । नन्विति । सुषुप्ते बुद्धिसत्त्वे ब्रह्मसम्पत्तिर्न स्यात् प्रलये तत्सत्त्वे प्रलयव्याहृतिरित्यर्थः ॥

स्युल्लस्यत्मात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्ति इत्याह । पुंस्त्वेति । पुंस्त्वं रेतः, आदिपदेन प्रस्रवादिग्रहः, अस्य बुद्धिसम्बन्धस्येत्यर्थः । स्वापे बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र श्रुतिमाह ।



‘त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा’ इत्यादिना । तस्मात् सिद्धमेत-  
द्यावदात्मभावो बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति ॥

नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो  
वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

तच्चात्मन उपाधिभूतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चि-  
त्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलष्यते । क्वचिच्च वृत्तिविभा-  
गेन संग्रयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते, निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धि-  
रिति । तच्चैवभूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगन्तव्यं । अन्य-  
था ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात्  
आत्मोद्देश्यविषयाणामुपलब्धिसाधनानां सन्निधाने सति नि-

दर्शयतीति । न विदुरित्यविद्यात्मकबीजसद्भावाक्तिः । ते व्याघ्रादयः  
पुनराभवन्ति इत्यभियुक्तिनिर्देशः ॥

बुद्धिसद्भावे मानमाह सूत्रकारः । नित्येति । मनसा ह्येव पश्यति,  
बुद्धिश्च न विचेष्टति, विज्ञानं यद्दं तनुते, चेतसा वेदितव्यः, चित्तञ्च  
चेतयितव्यञ्चेति तत्र तत्र श्रुतिषु मनश्चादिपदवाच्यं तावद्बुद्धि-  
द्रव्यं प्रसिद्धमित्यर्थः । कथमेकस्यानेकोक्तिस्तत्राह । क्वचिच्चेति । गर्व-  
वृत्तिकोऽहङ्कारो विज्ञानं चित्प्रधानं स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि  
द्रव्यं । यद्यपि सात्त्विकप्रत्यक्षसिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितञ्च तथापि  
प्रत्यक्षश्रुत्योर्विषयमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति । तच्चेत्या-  
दिना । सूत्रं योजयति । अन्यथेति । पञ्चेन्द्रियाणां पञ्चविषयसम्बन्धे  
सति नित्यं युगपत् पञ्चोपलब्धयः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात्  
यदि सत्यामपि सामग्र्यां उपलब्ध्यभावात्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रस-  
ङ्गादित्यर्थः । अतः कदाचित्कोपलब्धिनिधामकं मन एष्टव्यमिति

त्यमेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभाव-  
स्ततोऽपि नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, न चैवं दृश्यते । अथ वान्य-  
तरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । न चा-  
त्मनः शक्तिप्रतिबन्धः सम्भवति अतिक्रियत्वात्-नापीन्द्रियस्य, न  
हि तस्य पूर्वोत्तरयोः चणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्य ततोऽकस्माच्छ-  
क्तिः प्रतिबध्येत, तस्मात् यस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनु-  
पलब्धी भवतस्तन्मनः । तथा च श्रुतिः, 'अन्यत्रमना अभूवं नाद-  
र्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषम्' इति 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा  
शृणोति' इति च । कामादयश्चास्य वृत्तय इति दर्शयति 'कामः

भावः । ननु सत्यपि कराभिसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धि-  
कादाचित्कत्वमस्तु किं मनसेत्याशङ्कान्तरनियमो वेत्येतद्वाच्ये । अ-  
थवेति । सत्यां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्या अन्यतरस्य का-  
रणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा मणिनाऽग्नि-  
शक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह । न  
चेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्धकत्वं प्रतिबन्धकाभावात्, न च  
दृष्टसामग्र्यां सत्यां अदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तं अतिप्रसङ्गात् ।  
न च व्यासङ्गः प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासम्भवात्, तथा हि रसा-  
दीनां सहेोपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुत्सारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धिप्रति-  
बन्धको वाच्यः, स च गुणत्वान्नूपवद्गुणाश्रयः, तत्रात्मनोऽसङ्गनिर्गुणा-  
कूटस्थस्य गुणित्वायोगान्मन एव गुणित्वेनैष्टव्यमिति व्यासङ्गानुपपत्त्या  
मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेतोपसंहरति । तस्मादिति । अवधानं बुभु-  
त्सा, न चानिच्छतोऽपि दुर्गन्धाद्युपलम्भान्न बुभुत्सेोपलब्धिर्नियामिकेति  
वाच्यं, अनेकविषयसन्निधौ क्वचिदेव तस्यानियामकत्वाङ्गीकारात् । येषां  
मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्लभमिति मन्तव्यं । इच्छा-

सङ्कल्पो विचिकित्सा अद्भ्याऽअद्भ्या धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्ये-  
तत्सर्वं मन एव' इति, तस्माद्युक्तमेतत् तद्गुणसारत्वात् तद्गुणपदेश  
इति ॥

### कर्ता शास्त्रार्थवच्चात् ॥ ३३ ॥

तद्गुणसारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपञ्च्यते । कर्ता  
चायं जीवः स्यात्, कस्मात् शास्त्रार्थवच्चात् । एवञ्च यजेत  
जुहुयात् दद्यादित्येवंविधं विधिशास्त्रमर्थवद्भवति, अन्यथा तद-  
नर्थकं स्यात् । तद्धि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न चा-

दिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्तेः । सम्प्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुति-  
माह । तथा चेति । न केवलं व्यासङ्गात्मनः सिद्धिः किन्तु कामाद्या-  
श्रयत्वेनापीत्याह । कामादयश्चेति । बुद्धेः प्रामाणिकत्वोक्तिफलमाह ।  
तस्मादिति ॥

एवमात्मन्यगुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्थापितं सम्प्रति  
ततो वहिष्ठं कर्तृत्वं साधयति । कर्ता शास्त्रार्थवच्चात् । स नित्य-  
चिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्गत्वश्रुतीनां विध्यादिश्रुतीनाञ्च  
विप्रतिपत्त्या संशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विध्यादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति  
साङ्ख्यपक्षप्राप्तौ सिद्धान्तयन्नेव तद्गुणसारत्वात्त्वात्मनि कर्तृत्वाध्या-  
सस्याऽपि सिद्धत्वात् पुनरुक्तिमाशङ्क्य साङ्ख्यपक्षनिरासार्थमा-  
त्मनि कर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चनान्न पुनरुक्तिरित्याह । तद्गुणेति । अधि-  
कारः प्रसङ्गः, वस्तुतोऽसङ्गत्वमविद्यातः, कर्तृत्वमित्यसङ्गत्वकर्तृत्वश्रु-  
तीनां अविरोधात्तेः कर्तृत्वविचारात्मकाधिकरणप्रयस्य पादसङ्गतिः,  
श्रुतीनां मिथोविरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, यद्वात्र पूर्वपक्षे  
बन्धाभावाच्छास्त्रवैशर्थ्यं फलं सिद्धान्ते कर्तृत्वादिसम्बन्धसत्त्वाच्छास्त्रा-  
र्थवच्चेति भेदः । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवच्चाऽस्तु किं जीवकर्तृ-

सति कर्तृत्वे तदुपपद्यते तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति, 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इति ॥

### विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायां मन्थे स्थाने विहारमुपदिशति 'स ईयते मृतो यत्र कामम्' इति 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति च ॥

### उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति 'प्राणान् गृह्णीत्वा' इति च ॥

त्वेन तत्राह । तद्धि कर्तुः सत इति । मयेदं कर्तव्यमिति बोधसमर्थस्य चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धेः । किञ्च भोक्तुरात्मन एव कर्तृता वाचा शास्त्रफलं प्रयोक्तरीति न्यायादिति भावः । सन्धं स्थानं स्वप्नः अमृतः स आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति ॥

विहारोपदेशात् । आत्मा कर्ता प्राणानां मध्येऽपि चानेन बुद्ध्या विज्ञानसमर्थमिन्द्रियजातं आदाय श्रेते इति प्राणान् गृह्णीत्वा परिवर्तत इति ॥

उपादानकर्तृत्वमात्मनः, अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः । विज्ञानशब्दे जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशाद्विपर्ययः करणयोतिष्ठतीत्यया निर्देशः स्यात्, तस्मादिह श्रुतौ तन्भूत इत्याख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधिकरण्यनिर्देशात् क्रियायामात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इति सूत्रभाष्यधोरर्थः ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दो बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्न चेज्जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदेक्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविवक्षायां विज्ञानशब्दस्य करणविभक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृत्वसामानाधिकरणनिर्देशाद्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्यदोषः । अत्राह यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्रः सन् प्रियं हितञ्चैवात्मनो नियमेन सम्पादयेन्न विपरीतं, विपरीतमपि तु सम्पादयन्नपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तरं पठति ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमनिष्टञ्चोपलभते एवमनियमेनैवेष्टमनिष्टञ्च सम्पादयिष्यति, उपलब्धा-

सूत्रान्तरमवतारयति । अत्राहृति । जीवः स्वतन्त्रश्चेदिष्टमेव कुर्यादस्वतन्त्रश्चेन्न कर्त्ता स्वतन्त्रः कर्त्तृति न्यायादित्यर्थः ॥

सत्यपि स्वातन्त्र्ये कारकवैधिन्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रेण परि-

वयस्वातन्त्र्यं उपलब्धिहेतुपादानोपलम्भादिति चेत्, न विष-  
यप्रकल्पनामात्रप्रयोजनत्वादुपलब्धिहेतूनां । उपलब्धौ त्वन-  
न्यापेक्षत्वमात्मनश्चैतन्ययोगात् । अपि चार्थक्रियायामपि ना-  
त्यन्तमात्मनः स्वातन्त्र्यमस्ति देशकालनिमित्तविशेषापेक्षत्वात् ।  
न च सहायापेक्षस्य कर्तुः कर्तृत्वं निवर्तते । भवति ह्येधोदकाद्य-  
पेक्षस्यापि पक्वः पक्वत्वं, सहकारिवैचित्र्याच्चेष्टानिष्टार्थक्रिया-  
यामनियमेन प्रवृत्तिरात्मनो न विरुध्यते ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

इतश्च विज्ञानव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता भवितुमर्हति ।  
यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात् ततः शक्ति-  
विपर्ययः स्यात् करणशक्तिर्बुद्धेर्ह्येति कर्तृशक्तिश्चापद्येत ।

हरति । यथेति । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्त्या शङ्कते । उपलब्धावपीति ।  
चक्षुरादीनां चैतन्येन विषयसम्बन्धार्थत्वात् स्वसम्बन्धोपलब्धौ चा-  
त्मनश्चैतन्यस्वभावत्वेन स्वातन्त्र्यात् दृष्टान्तसिद्धिरित्याह । नेति । न-  
न्वात्मा विषयसम्बन्धाय करणान्यपेक्षते चेत् कथं स्वतन्त्र इत्याशङ्काह ।  
अपि चेति । स्वातन्त्र्यं नाम न स्वान्यानपेक्षत्वं ईश्वरस्यापि प्राणिकर्मा-  
पेक्षत्वेनास्वातन्त्र्यप्रसङ्गात् । किन्तु स्वैतरेकारकप्रयोक्तृत्वे सति का-  
रकाप्रेर्यत्वं स्वातन्त्र्यं इति न स्वतन्त्र्येऽपि जीवः इष्टसाधनत्व-  
भान्यानिष्टसाधनमप्यनुतिष्ठतीत्यनियता प्रवृत्तिः । स्वातन्त्र्यं चेत्त्वविरु-  
द्धमित्यर्थः ॥

जीवस्य कर्तृत्वे हेत्वन्तरार्थं सूत्रं । शक्तीति । बुद्धेः करणशक्तिविप-  
रीता कर्तृशक्तिः स्यादित्यर्थः । ततः किं तत्राह । सत्याश्च बुद्धेरिति ।

सत्याच्च बुद्धेः कर्तृशक्तौ तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्यु-  
गन्तव्यं, अहङ्कारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात्, अहं  
गच्छाम्यहं आगच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिवामीति च । तस्याश्च  
कर्तृशक्तियुक्तायाः सर्वार्थकारिण्याः सर्वार्थकारि करणमन्यत्  
कल्पयितव्यं, शक्तोऽपि हि सन् कर्ता करणमुपादाय क्रियासु  
प्रवर्तमानो दृश्यते । ततश्च सञ्ज्ञामात्रे विसंवादः स्यात् न वस्तु-  
भेदः कश्चित्, करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥

समाध्यभावश्च ॥ ३८ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरूपदि-  
ष्टो वेदान्तेषु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो  
निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः श्रोमित्येवं  
ध्यायथ आत्मानम्' इत्येवंलक्षणः सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोप-  
पद्येत तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥

यथा च तन्नोभयथा ॥ ४० ॥

एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य

योऽहंघीगम्यः स कर्ता स एव जीवो यत् तदपेक्षितं करणं तन्मम इति  
जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्याप्यात्मनः कर्तृत्वं वाच्यमित्याह ।  
समाधीति । मुक्तिफलभोक्तुरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तं अन्य-  
थात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि अभोक्तृः कर्तृत्वायोगात् समाध्यभावप्रसङ्ग  
इत्यर्थः ॥

यथा च तन्नोभयथा । उक्तमात्मनः कर्तृत्वमुपजीव्य संशयपूर्वपक्षा-

प्रदर्शितं तत्पुनः स्वाभाविकं वा स्यादुपाधिनिमित्तं वेति चि-  
 न्यते । तत्र तैरेव शास्त्रार्थवत्त्वादिभिः हेतुभिः स्वाभाविकं  
 कर्तृत्वं अपवादहेतुभावादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न स्वाभाविकं क-  
 र्तृत्वमात्मनः सम्भवत्यनिर्माद्यप्रसङ्गात् कर्तृत्वस्वभावत्वे ह्यात्मनो  
 न कर्तृत्वान्निर्माद्यः सम्भवति अग्रेरिवौष्यान्न च कर्तृत्वादिनि-  
 र्मुक्तस्याऽस्ति पुरुषार्थसिद्धिः कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वात् । ननु  
 स्थितायामपि कर्तृत्वशक्तौ कर्तृत्वकार्यपरिहारात् पुरुषार्थः  
 सेत्स्यति, तत्परिहारश्च निमित्तपरिहाराद्यथाग्नेर्दहनशक्ति-  
 युक्तस्यापि काष्ठवियोगाद्दहनकार्याभावस्तद्वन्न निमित्ताना-  
 मपि शक्तिलक्षणेन सम्बन्धेन सम्बद्धानामत्यन्तपरिहारासम्भ-  
 वात् । ननु मोक्षसाधनविधानान्मोक्षः सेत्स्यति न साधनाय-  
 त्तस्थानित्यत्वात् । अपि च नित्यशुद्धबुद्धमुक्तात्मप्रतिपादना-  
 न्मोक्षसिद्धिः \*अभिहितता तादृगात्मप्रतिपादनञ्च न स्वाभाविके

वाह । एवं तावदित्यादिना । साङ्गानिरासेनात्मनः कर्तृत्वे साधिते  
 बाधकाभावात् तत्सत्यमिति मीमांसकादिपक्षः प्राप्तः । न चासङ्ग-  
 त्वागमेन बाधः अहं कर्तृत्वानुभवसहितकर्तृत्वश्रुतिबलेन तस्यागमस्य  
 स्तावकत्वादिति प्राप्ते उत्सृज्येव सिद्धान्तयति । न स्वाभाविक-  
 मिति । यदुक्तं बाधकाभावादिति तदसिद्धमित्याह । अनिर्माद्य  
 इति । ननु कर्तृत्वं नाम क्रियाशक्तिर्मुक्तावप्यस्ति तत्रापि शक्तिका-  
 र्यस्य क्रियारूपशक्यस्याभावान्मुक्तेः पुरुषार्थत्वं सिद्धिरिति शङ्कते ।  
 ननु स्थितायामिति । सत्यां शक्तौ कथं कार्यपरिहारस्तत्राह । तत्  
 परिहारश्चेति । मुक्तौ शक्तिसत्त्वे कार्यमपि स्यात् शक्यभावे शक्य-



कर्तृत्वेऽवकल्पते, तस्मादुपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकं । तथा च श्रुतिः ‘ध्यायतीव खेलायतीव’ इति । “आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याज्जर्मनीषिणः” इति चोपाधिंसंयुक्तस्यैवात्मनो भोक्तृत्वादिविशेषलाभं दर्शयति । न हि विवेकिनां परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता वा विद्यते, ‘नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इत्यादिश्रवणात्, पर एव तर्हि संसारी कर्ता भोक्ता च प्रसज्येत परस्मादन्यश्चेत्तितिमान् जीवो बुद्ध्यादिसङ्घातव्यतिरिक्तो न स्यान्नाविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात् कर्तृ-भोक्तृत्वयोः । तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर

योगात् । अस्ति हि पक्षयोऽपि कार्यं पुनरुद्भवयोग्यं सूक्ष्मं शक्यं, तथा च शक्त्या धर्मादिनिमित्तैः सहितकार्यात्तेषामनुक्तिलोप इति परिहरति । न निमित्तानामपीति । सनिमित्तस्य कार्यस्य शक्त्या शक्यत्वेन सम्बन्धान्निमित्तानामपि परम्परया शक्तिसम्बन्धत्वमुक्तं मन्तव्यं सम्बन्धेनेत्यर्थः । यद्वा शक्तिर्लक्षणमात्तेपकं यस्य कार्यस्य तेन कार्येण यः सम्बन्धस्तेनेति अधिकरणे तृतीया । ननु नरस्य कर्मणा देवत्वव-च्छास्त्रबलात् कर्तुरेवाकर्तृतासिद्धिरिति शङ्कते । नन्विति । ज्ञाना-दकर्तृत्वाख्यमोक्षश्चेत् कर्तृत्वमाविद्यकं स्याद्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव नि-वर्तकं । यदि कर्मणा मोक्षस्तत्राह । नेति । आत्मनः स्वाभाविकं कर्तृ-त्वमभ्युपगम्यानिर्मात्त उक्तः सम्प्रत्यसङ्गनिर्विकारत्वानेकश्रुतिव्याको-पात् तत्तत्स्वाभाविकमित्याह । अपि चेति । नचाभ्यस्तानेकश्रुतीनां स्तावकत्वकल्पनं न युक्तं, न चाहं कर्तृत्यनुभवो विरुध्यते तस्य स-त्यमित्योदासीनकर्तृत्वावगाहिनेऽध्यासत्वेनाप्युपपत्तेरित्यर्थः । कर्तृत्व-साध्यस्तत्वे श्रुतिमाह । तथा चेति । विद्वदनुभवबाधितस्य कर्तृ-त्वमित्याह । न हीति । बुद्ध्यादिसङ्घाताद्यतिरिक्तो यदि परस्मा-दन्यश्चेतनो न स्यात् तदा पर एव संसारी प्रसज्येत तच्चानियं परस्य

इतरं पश्यति' इत्यविद्यावस्थायां कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्या-  
वस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वे निवारयति । यत्र तस्य 'सर्वमा-  
त्मैवाभूत्तत् केन कम्पयेत्' इति तथा स्वप्नजागरितयोरात्मन  
उपाधिसम्पर्ककृतं अमं ज्येनस्वेवाकाशे विपरिपततः आवयित्वा  
तदभावं सुषुप्ते प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तस्य आवयति 'तद्वा  
अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकान्तरम्' इत्यारभ्य  
'एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा सम्पदेषोऽस्य परमो लोक  
एषोऽस्य परम आनन्दः' इत्युपसंहारात् । तदेतदाहाचार्यः ।  
'यथा च तत्रोभयथा' इति तर्था चायं चः पठितः । नैवं मन्तव्यं  
स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्नेरिवौष्ण्यमिति । यथा तु तत्रा  
लोके वास्यादिकरणदृष्टः कर्ता दुःखी भवति, स एव स्वगृहं  
प्राप्तः विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्यो \*निर्दृत्तो निर्वापारः सुखी  
भवति, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंयुक्त आत्मा स्वप्नजागरि-  
तावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति, स तच्छ्रमापनुत्तये स्वमात्मानं  
परं प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसङ्घातोऽकर्ता सुखी भवति, सम्प्र-

नित्यमुक्तत्वस्थाघातादिति शङ्कते । पर एवेति । न वयं शुद्धस्य चि-  
द्भातोः परस्य बन्धं वदामः किन्तु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्बि-  
तस्याविद्यया भिन्नस्य जीवत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कल्पित-  
भेदोऽपि लोके विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यपस्थापको दृष्ट इति परिहरति ।  
नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धो न शुद्धात्मनीत्यत्र श्रुतिमाह । तथा  
चेति । कर्तृत्वस्य बुद्ध्याध्यन्वयव्यतिरेकानुविधायित्वाच्छ्रुतेस्व न स्वा-  
भाविकत्वमित्याह । तथा स्वप्नेति । आत्मैव काम्यते आनन्दत्वादि-

\* निवृत्तव्यापार इति वधे० ।

सादावस्थायां तथा मुक्त्यवस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्रदीपेन विधूयाम्नायैव केवलो निर्दुःखः सुखी भवति । तच्चदृष्टान्तश्चैतावतांशेन द्रष्टव्यः, तच्चा हि विशिष्टेषु तच्छणादिव्यापारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता भवति स्वशरीरेण त्वकर्तैव, एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपेक्ष्यैव मनश्चादीनि करणानि कर्ता भवति स्वात्मना त्वकर्तैवेति न त्वात्मनस्तच्छण इवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वास्यादीनि तच्चा मनश्चादीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यस्येद्वा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः कर्तृत्वमिति तत्र विधिशास्त्रं तावद्यथा प्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय कर्तव्यविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । न च स्वाभाविकमस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मलोपदेशादित्येवोचाम, तस्मादविद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तित्यते । 'कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इत्येवंजातीयकमपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद्यथा प्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदित्यति । एतेन विहा-

त्वात्मकामं स्वरूपं स्वातिरिक्तकाम्यासत्त्वादकामं आत्मकामत्वादकामत्वाच्चाप्तकामं विशोकत्वाच्चेत्याह । शोकेति । शोकान्तरं दुःखास्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थमाह । एष इति । गतिः प्रपद्यं सम्पदैश्वर्यं लोको भोग्यसुखश्चैतस्मादन्यन्नास्तीत्यर्थः । आत्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्युभयथाभाव उक्तस्तत्रार्थं सूत्रं योजयति । तदेतदाहेत्यादिना । संप्रसादः सुषुप्तिः । यथा स्फटिकस्य लौहित्यं कुसुमाद्युपाधिकं तथात्मनः कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकं अन्यथ-

रोपादाने परिहृते, तद्योरप्यनुवादरूपत्वात् । ननु सन्ध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तत इति विहार उपदिश्यमानः केवलस्यात्मनः कर्तृत्वमावहति, तद्योपादानेऽपि 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति करणेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलस्यैवात्मनः कर्तृत्वङ्गमयत इति । अत्रोच्यते, न तावत् सन्ध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मनः कारणविरमणमस्ति 'सधीः स्वप्नो भूत्वा इमं लोकमतिक्रामति' इति, तत्रापि धीसम्बन्धश्रवणात् । तथा च स्मरन्ति,

‘इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरतं यदि ।

मेवते विषयानेव तद्विद्यात् स्वप्नदर्शनम् ॥ इति ।

‘कामादयश्च मनसो वृत्तयः’ इति श्रुतिः, ताश्च स्वप्ने

यतिरेकाभ्यां सिद्धं । न च तौ बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयौ नोपादानत्वविषयाविति यत्तं, करणत्वात् कार्यान्वय्युपादानत्वस्यान्तरङ्गतया चित्सम्बलितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धेः, एवं बुद्धभेदेनाध्यस्तचिदहङ्कारस्य कर्तृत्वोपादानत्वे महावाक्यसम्भतिश्चेति भावः । ननु तत्रा स्वहस्तादिना वास्यादिप्रेरणशक्तत्वात् स्वतः कर्ता आत्मा तु निरवयवत्वादशक्त इति दृष्टान्तवैधर्म्यमाशङ्कौपाधिककर्तृत्वांशेन विवक्षितेन साम्यमाह । तत्रदृष्टान्तश्चेति । शास्त्रेणानुद्यमानं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह । न च स्वाभाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुतं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेवेति शङ्कते । ननु सन्ध्य इति । किञ्च करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्तृत्वात्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् न चैवमस्ति, ततः केवलात्मनः कर्तृत्वमित्याह । तथेति । स्वप्नविहारे तावदुपाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह । न तावत् सन्ध्य इति । विहारस्य मिथ्यात्वात् तत्कर्तृत्वमपि मिथ्येत्याह । विहारोऽपीति । जज्ञत् भुञ्जान इव । करणविशिष्टस्य कर्तृ-

दृश्यन्ते, तस्मात् समना एव स्वप्ने विहरति, विहारोऽपि च तत्रत्यो वासनामय एव न तु पारमार्थिकोऽस्ति । तथा च श्रुतिरिवकारानुबद्धमेव स्वप्नव्यापारं वर्णयति 'उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जच्चदूतेवाऽपि भयानि पश्यन्' इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति आरूचमिव गिरिशृङ्गमद्राचमिव वनराजिमिति । तथोपादाने यद्यपि करणेषु कर्मकरण-विभक्तिनिर्देशः तथापि तत्संयुक्तसैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यं, केवले कर्तृवासम्भवस्य दर्शितत्वात् । भवति च लोकेऽनेकप्रकारा विवक्षा योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपि

त्वे करणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात् न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह । भवति च लोका इति । कर्तृष्वपि करणविभक्तिर्न विरुध्यते दृष्टत्वात्, अस्ति च कर्तृप्रयोगः, विज्ञानं यच्च तनुत इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृकत्वमङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तं इदानीं तस्या-क्रियत्वात् तत्कर्त्रपेक्षेत्याह । अपि चेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्यङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तनुत इति श्रुतिरुक्ता, सम्मति तथा श्रुत्या-ऽनुपहित्वात्मनः कर्तृत्वमिति प्राप्तौ विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवात्र कर्तृत्वमुच्यते । तदुपहितात्मनः कर्तृत्वसिद्धयः इत्यभिप्रेत्याह । यस्त्विति । योऽयं विज्ञानमय इत्यादिश्रुतिषु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वाच्च च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वात् अद्वादिलिङ्गाच्च बुद्धिरेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । विज्ञानं देवा इति । महद्यज्ञं प्रथमजं इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भब्रह्मात्मकबुद्धेर्ज्येष्ठत्वोक्तेः अत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्येष्ठं ब्रह्मविज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यत्तं पूज्यं । किञ्च श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य बुद्धिकार्यत्वोक्तेः अत्रापि यज्ञकर्तृ विज्ञानं बुद्धिरित्याह । स एष इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मन्त्रोक्त्या यज्ञो

चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते न स्वा-  
तन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्याऽपि स्वापेक्षकरणव्यापारोपरमस्य  
दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितो 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति  
स बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वा-  
न्मनोऽनन्तरपाठाच्च, तस्य अद्धैव शिर इति च विज्ञानमय-  
स्यात्मनः अद्वाद्यवयवत्वमङ्गीर्तनात् अद्वादीनाञ्च बुद्धिध-  
र्मत्वप्रसिद्धेः 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते' इति च  
वाक्यशेषात् ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजत्वस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स  
एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे

जायते ततश्चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यच्च इत्यर्थः । यच्चोक्तं  
बुद्धेः कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति तत्र, विक्रियन्ते तद्गुणाः, ज्वल-  
न्ति काष्ठानि, बिभर्ति स्थालीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकाणां कर्तृत्व-  
स्वीकारादित्याह । न चेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता  
तेषु न स्यादित्यत आह । उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे  
कर्तृत्वेऽपि पाकापेक्षया करणत्वं तथा बुद्ध्यादीनां अथ्यवसायसङ्क-  
ल्पादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धिः  
कस्य व्यापार इत्याह । सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केवलः कर्ता  
स्यात् यस्य यो व्यापारः स तस्य कर्तेति स्थितिरित्यत आह । न चेति ।  
उपलब्धेः निवृत्ते बुद्ध्यादीनां कथं करणत्वमुक्तमिति चेत्, उच्यते  
अखण्डसात्त्विकैतन्यं बुद्धिवृत्तिभिर्भिन्नं साद्विषयावच्छिन्नत्वेन जायते,  
तथा च विषयावच्छिन्नचैतन्यस्योपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्वं बुद्ध्या-  
द्युपहित्वात्मनः कर्तृत्वं न केवलस्य, न च बुद्धेरेव तत्कर्तृत्वं चैतन्यस्य  
व्यापारत्वायोगादिति भावः । यच्चोक्तं बुद्धेः कर्तृत्वे स एवाहंधी-  
गम्यो जीव इति तस्य करणान्तरं कल्पनीयं तथा च नाममात्रे विवाद  
इति तत्र कवलात्मनः कर्तृत्वमुक्तमिति भ्रान्तिं निरस्यति । अहङ्गा-

यज्ञस्य राग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् । न च बुद्धेः शक्तिवि-  
पर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणा-  
मेव स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावित्वात् । उपलब्ध्यपेक्षन्त्वेषां  
करणानां करणत्वं, सा चात्मनः । न च तस्यामयस्य कर्तृत्व-  
मस्ति नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहङ्कारपूर्वकमपि कर्तृत्वं  
नोपलब्धिर्भवितुमर्हति अहङ्कारस्यापुपलभ्यमानत्वात् । न चैवं  
सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः, बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् ।  
समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः, यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वं  
उपादाय समाधिविधानात्, तस्मात् कर्तृत्वमयात्मन उपा-  
धिनिमित्तमेवेति स्थितं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिबन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभि-  
हितं तत् किमनपेक्षेश्वरं भवति आहोस्वित् ईश्वरापेक्ष-

रेति । साह्यनिरासार्थं बुद्ध्यभेदेनाध्यस्तच्चिदात्मकाहङ्कारगतं कर्तृत्वं  
यदुक्तं तदहंधीमयस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य सात्त्वियो  
भविषुमर्हति, दृश्यधर्मस्य सात्त्विकभावत्वायोगात् । एवं विशिष्टा-  
त्मनः कर्तृत्वे विशेषणीभूताया जडबुद्धेरेव कारणत्वापपत्तेर्न करणान्तर-  
कल्पनाप्रसङ्गः । अथासं विना केवलबुद्धिकर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तर-  
प्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादिहेतूनामात्मनः कर्तृत्वमात्र-  
साधकत्वेऽपि स्वाभाविककर्तृत्वसाधनस्यमर्थ्याभावादध्यस्तमेव कर्तृत्वं  
विध्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीयं । तस्मादसङ्गत्वविध्यादिकर्तृत्वश्रुतीना-  
मविरोध इति सिद्धं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा स्मृतिको कौह्वित्वाध्यासे लोहितद्रव्यं करणं

मिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तावन्नेश्वरमपेक्षते जीवः कर्तृत्वे इति । कस्मादपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अयं हि जीवः स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरसामग्रीसम्यक्त्वं कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति तस्य किमीश्वरः करिष्यति । न च लोके प्रसिद्धिरस्ति कृत्यादिकासु क्रियासु अनडुहादिवदीश्वरोऽपरोऽपेक्षितव्य इति । क्लेशात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून् संसृजत ईश्वरस्य नैर्घृणं प्रसज्येत । विषमफलञ्चैषां कर्तृत्वं विदधतो वैषम्यं । ननु वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वादित्युक्तं । सत्यमुक्तं सति लीश्वरस्य सापेक्षत्वसम्भवे, सापेक्षत्वञ्च नेश्वरस्य सम्भवति सतोर्जन्तूनां धर्माधर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे तदेव चेत् कर्तृत्वं ईश्वरापेक्षं स्यात् किं विषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अकृता-

तेनायं स्फटिको लोहित इत्यनुभवात् तथा कामादिपरिणामिबुद्धि-  
रात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे कारणमित्युक्तं तदध्यस्तं कर्तृत्वमुपजीव्य जीवस्य  
कारकसम्यक्त्वादीश्वरस्य कारयित्वत्वश्रुतेश्च संशयमाह । यदिद-  
मिति । अत्रैष ह्येवेत्यादिश्रुतीनां कर्तृत्वस्तातन्त्र्योतकविधादिश्रु-  
तिभिर्विरोधसमाधानात् पादसङ्गतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्व-  
पक्षयति । तत्रेत्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसम्यक्त्वावीश्वरव्यतिरेके कर्तृ-  
त्वव्यतिरेकानुपपत्त्येर्नेश्वरः प्रयोजकः । किञ्च प्रयोजकत्वे नैर्घृण्यादिप्र-  
सङ्ग इत्याह । क्लेशात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चोद्यमिति शङ्कते ।  
नन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्कृत्य तत्सापेक्षत्वात्  
विषमजगत्कर्तृत्वमविरुद्धमित्युक्तं सम्प्रति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य  
कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः तद्वत् तत्सिद्धौ तत्सापेक्षकारयित्व-  
त्वसिद्धिः ईश्वरस्य कारयित्वत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति  
षक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न सम्भवतीत्युच्यत इत्याह । सत्यमिति ।



भ्यागमश्चैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात् स्वत एव जीवस्य कर्तृत्व-  
मिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यावर्त्य प्रतिजानीते । परादिति ।  
अविद्यावस्थायां कार्यकरणसङ्घाताविवेकदर्शिनो जीवस्याविद्या-  
तिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात् सर्वभूताधि-  
वासात् साक्षिणश्चेतयितुरीश्वरात्तदनुज्ञया कर्तृत्वभोक्तृत्वलक्ष-  
णस्य संभारस्य सिद्धिस्तदनुग्रहहेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्ष-  
सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतस्तच्छ्रुतेः । यद्यपि रागादिदोषप्रयुक्तः  
सामयीसम्यक्त्वस्य जीवः, यद्यपि च लोके कृष्यादिषु कर्मसु  
नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि सर्वास्वेव प्रवृत्तिषु ईश्वरो  
हेतुर्कर्तेति श्रुतेरवसीयते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'एष ह्येव साधु  
कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष ह्येवा-  
साधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषते' इति 'य आत्मनि  
तिष्ठन् आत्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजातीयका । नन्वेव-  
मीश्वरस्य कारयित्वे सति वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातां अकृताभ्याग-  
मस्य जीवस्येति, नेत्युच्यते ॥

अस्तु कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्वं तच्चाह । अकृतेति । अनपेक्षस्य प्रव-  
र्तकत्वे धर्मवतो नरान् दुःखेनाधर्मवतः सुखेन योजयेत्, कारयित्वे वा  
सर्वे सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्द्वैष्यं विध्यादिशास्त्रं न  
स्यात् । तस्माद्द्विध्यादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषापरं स्वत एव जीवस्य  
कर्तृत्वं वाच्यं, तथा च कारयित्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरस्ताविका वा  
सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एतामिति । यथा चन्दनादि-  
सामग्र्यां सत्यां धर्मव्यतिरेके सुखव्यतिरेकग्रहाभावेऽपि 'पुण्यो वै पुण्येन  
कर्मणा भवति' इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतृत्वसिद्धिः, एव-  
मीश्वरस्याऽपि शास्त्रवक्तात् कारयित्वसिद्धिरिति भावः ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तुशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य धर्माधर्मलक्षणः तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति, ततश्चैते \*चोदिता दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्-  
तत्फलानि विषमं विभजते पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण । यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुल्मादीनां ब्रौह्मिद्यवादीनां चाऽसाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जायमानानां साधारणं निमित्तं भवति पर्जन्यः, न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं तेषां जायते नाप्यसत्सु स्वस्वबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वरस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति स्मिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्षत्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपपद्यते । नैष दोषः, परायत्तेऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः, कुर्वन्तं हि तमीश्वरः कारयति । अपि च पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानीं कारयति पूर्वतरञ्च प्रयत्न-

धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलमीश्वरेणेत्याशङ्क्य बीजेरेवा-  
श्वरवैषम्यसिद्धेः पर्जन्यवैयर्थ्यं स्यात् । यदि विशेषहेतूनां साधा-  
रणहेत्वपेक्षत्वात् न वैयर्थ्यं तर्हि ईश्वरस्याऽपि साधारणहेतुत्वात् न वैय-  
र्थ्यमित्याह । पर्जन्यवदिति । दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । अति-  
दीर्घवस्त्रीग्रन्थयो गुच्छाः पुष्पस्तवका वा, गुल्मास्तु ऋस्ववत्य इति भेदः ।  
किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं न स्यात् इत्यापाद्यते उत  
चक्रकापत्तिर्वा नाद्य इत्याह । नैष दोष इति । अथापकाधीनस्य  
वटोर्मुख्याध्ययनकर्तृत्वदर्शनादिति भावः । चक्रकं निरस्यति । अपि  
चेति । अनवद्यं जीवस्य कर्तृत्वं ईश्वरस्य कारयितृत्वञ्चेति शेषः ।

\* चोदिता इति वर्ध० नास्ति ।

मपेक्ष्य पूर्वमकारयदित्यनादित्वात् संसारस्थानवचं । कथं पुन-  
रवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहितप्रतिषिद्धा-  
वैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणो न  
हन्तव्य इत्येवंजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं  
भवति, अन्यथा तदनर्थकं स्यात्, ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयो-  
र्नियुज्येत अन्यन्तपरतन्त्रत्वात् जीवस्य । तथा विहितकारिण-  
मप्यनर्थेन संसृजेत् प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन, ततश्च प्रामाण्यं  
वेदस्यास्तमिद्यात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्याऽपि  
पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं, तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वाक्तदोष-  
प्रसङ्गश्चेत्येवंजातीयकं दोषजातमादिग्रहणेन दर्शयति ॥

अंशो नानाव्यपदेशान्यथा चापि दाशकितवादित्व-  
मधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवेश्वरयोरुपकारार्थोपकारकभाव उक्तः, स च सम्बद्ध-

ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रमाणान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति ।  
कथमित्यादिना । एवं सापेक्षत्वे सत्त्वैयर्थ्यं भवति अन्यथानपेक्षत्वे  
वैयर्थ्यं प्रपञ्चयति । ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत  
इत्यभिप्रेक्ष्यते तयोः कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथा च जी-  
वस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वाद्द्विधादिशास्त्रमक्षिप्तत्वरमनर्थकं स्यात्  
इति सम्बन्धः । आदिशब्दार्थमाह । तथेति । पुरुषकारः प्रयत्नः ।  
पूर्वाक्तदोषोऽकृताभ्यागमादिः, तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयित्वा-  
देष ह्येवेत्यादिश्रुतेर्विधादिश्रुत्वविरोध इति सिद्धं ॥

अंशः 'एको नित्यः स्वप्रकाशो नागुरकर्ता जीव' इति शोधिततत्त्वं-

योरेव लोके दृष्टः, यथा स्वामिभृत्ययोर्यथावाऽग्निस्फुलिङ्गयोः ।  
 ततश्च जीवेश्वरयोरप्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात् किं स्वा-  
 मिभृत्यवत् सम्बन्धः आहोस्वित् विस्फुलिङ्गवदित्यस्यां विचि-  
 कित्सायामनियमो वा प्राप्नोति, अथवा स्वामिभृत्यप्रकारेण्येवे-  
 श्चित्रीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात् तद्विध एव सम्बन्ध इति प्रा-  
 प्नोति । अतो ब्रवीति अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमर्हति  
 यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गः । अंश इवांशः, न हि निरवयवस्य मुख्याऽंशः  
 सम्भवति । कस्मात् पुनर्निरवयवत्वात् स एव न भवति नानाव्यप-  
 देशात् । 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' एतमेव विदित्वा मुनि-  
 र्भवति 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति चैवंजा-  
 तीयको भेदनिर्देशो नामति भेदे युज्यते । ननु चायं नानाव्यप-  
 देशः सुतरां स्वामिभृत्यसारूप्ये युज्यत इति, अत आह, अन्यथा  
 चापीति । न च नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः किं  
 तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपादकः । तथा

पदार्थस्यात्र ब्रह्मैक्यसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात् पाद-  
 सङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रत्यगभिन्नब्रह्मासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः ।  
 पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावाद्धितं जीवांशयोः सम्बन्धं विषयीकृत्य  
 द्विविधदृष्टान्तदर्शनः संशयमाह । ततश्चेति । प्रसिद्धस्वस्वामित्व-  
 सम्बन्धसम्भवाद्यः कस्वित् सम्बन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्यरुचेराह ।  
 अथ वेति । अनेन य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटि-  
 र्दर्शिता । एवं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेदकोटिर्द्रष्टव्या, तथा च  
 भेदाभेदश्रुतीनां समबलत्वाद्बिरोधे सति सम्बन्धानिश्चयात् सम्बन्धा-

हि एके शाखिनो दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्ति 'आथ-  
र्वणिका ब्रह्मसूक्ते ब्रह्मदाशा ब्रह्मदासा ब्रह्मोमे कितवा उत' इत्या-  
दिना । दाशा य एते कैवर्ता प्रसिद्धाः ये चामी दाशाः स्वामि-  
न्यात्मानमुपक्षिपन्ति ये चान्ये कितवा द्यूतवृत्तास्ते सर्वे ब्रह्मैवेति  
हीनजन्तूदाहरणेन सर्वेषामेव नामरूपकृतकार्यकरणसङ्घातप्र-  
विष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथा अन्यत्रापि ब्रह्मप्रक्रियाया-  
मेव अयमर्थः प्रपञ्च्यते 'लं स्त्री लं पुमानसि लं कुमार उत वा  
कुमारी लं जीर्णा दण्डेन वञ्चसि लं जातो भवसि विश्वतोमुखः'  
इति, "सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्  
यदास्ते" इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभ्य-  
श्चास्यार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यश्चाविशिष्टं जीवेश्वरयोर्थायाऽग्नि-  
विस्फुलिङ्गयोरीष्यं । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वावगमः ।  
कुतश्चांशत्वावगमः ॥

पेक्षस्य पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।  
लोकसिद्धान्तर्यात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वादज्ञातफ-  
लवदभेदश्रुत्यनुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनेऽंशांशिभावः सम्बन्ध इति  
सिद्धान्तयति । अत इत्यादिना । अग्नेः सांशत्वेऽपि निष्कलेश्वरस्य  
कथं सांशत्वमत आह । अंश इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव  
चेत् खस्वामिभावे युक्तो नांशांशिभाव इति शङ्कते । ननु चेति । अग्ने-  
दस्याऽपि सत्त्वादंशांशिभाव इत्याह । अत इति । वक्षसि गच्छसि,  
यदास्ते यो नामरूपे निर्माय प्रविश्य व्यवहरन् वर्तते तं विद्वानमृतो  
भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह । चैतन्यश्चेति । जीवो  
ब्रह्मैव चेतनत्वाद्ब्रह्मवदित्यर्थः ॥

## मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णश्चैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्या-  
यांश्च पूरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि'  
इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्यावरजङ्गमानि निर्दि-  
शति 'अहिसन् सर्वभूतानि अन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् ।  
अंशः पादो भाग इत्यनर्थान्तरं, तस्मादप्यंशत्वावगमः । कुत-  
स्यांशत्वावगमः ॥

## अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरगीतास्वपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते 'ममैवांशो  
जीवलोके जीवभूतः सनातनः' इति । तस्मादप्यंशत्वावगमः ।  
यत्नूक्तं स्वामिमृत्यादिष्वेति शिञ्जितव्यभावो लोके प्रसिद्ध इति ।  
यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रान्तंशांशित्वमीशिञ्जि-

अस्य सहस्रशीर्षपुरुषस्य तावान् पप्रक्षो महिमा विभूतिः पुरुषस्त-  
स्मात् प्रपक्षो ज्यायान्महत्तरः । भूतानि देहिने जीवा इत्यत्र नियाम-  
कमाह । अहिसन्निति । तीर्थानि शास्त्रोक्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्व-  
प्राणिसंसामकुर्वन् ब्रह्मलोकमाप्नोतीत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्य प्राणेषु  
प्रयोगात् सूत्रोक्तमन्त्रेऽपि तथेति भावः । भूतानां पादत्वेऽपि अंशत्वं  
कुतस्तत्राह । अंशः पाद इति ॥

जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्तभगवदंशत्वे भगवद्गीतामुदाहरति सूत्र-  
कारः । अपि चेति । अत्यन्तभिन्ने ईशिञ्जितव्यभावप्रसिद्धेः ईशि-  
तव्यजीवस्य कथमीश्वरांशत्वमित्याशङ्क्य कल्पितभेदेनापीशितव्यत्वा-  
पपत्तेः अनन्यथासिद्धाभेदशास्त्रबलादंशत्वमित्याह । यत्चित्वादिना ।  
चौपाधिके ईश्वरस्य नियन्तृत्वे जीव एव तन्नियन्ता किं न स्यादि-

तद्यभावश्च निश्चीयते । निरतिशयोपाधिसम्पन्नश्चेश्वरो निही-  
नोपाधिसम्पन्नान् जीवान् प्रशास्तीति न किञ्चिद्विप्रतिषि-  
ध्यते । अत्राह ननु जीवेश्वरांशलाभ्युपगमे तदीयेन संसार-  
दुःखोपभोगेनांशिन ईश्वरस्याऽपि दुःखित्वं स्यात्, यथा लोके  
हस्तपादाद्यन्यतमङ्गलेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं  
तद्वत् । ततश्च तन्नाप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात्, अतोऽवरं  
पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्या-  
दिति । अत्रोच्यते ॥

### प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनु-  
भवति इति प्रतिजानीमहे । जीवो ह्यविद्यावेशवशाद्देहाद्या-  
त्मभावमिव गत्वा तत्कालेन दुःखेन दुःख्यहमिति अविद्या-  
कृतं दुःखोपभोगमभिमन्यते नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावो

व्यत आह । निरतिशयेति । नितरां हीनः शरीराद्युपाधिः, अज्ञा-  
निकोपाधितारतम्यादीशेशितथ्यवस्था, न वस्तुतः । तदुक्तं सुरेश्वरा-  
चार्यैः “ईशेशितथ्यसम्बन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुजः । सम्यग्ज्ञाने तमोऽधस्ता-  
वोश्वराणामपीश्वरः” इति । उत्तरसूत्रमवतारयति । अत्राहिति । ईश्वरः  
स्वांशदुःखैर्दुःखो व्यंशित्वात् देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत-  
श्चेति । ज्ञानात् सर्वांशदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारोऽवरं तत्र ख-  
दुःखमात्रानुभवोदित्यर्थः ॥

नैवं पर इति प्रतिज्ञां विभजते । यथा जीव इति । देवदत्तदृष्टान्ते  
भ्रान्तिकामकर्मरूपदुःखसामग्र्योपपत्त्युपाधिः तदभावान्नेश्वरस्य दुःखित्व-  
प्राप्तिः । उक्तञ्चैतदभेदेऽपि विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यवस्थेति भावः । दुःखस्य

दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याऽपि अविद्याकृतनामरूपनि-  
 र्दृत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो  
 न तु पारमार्थिकोऽस्ति । यथा च खदेहगतं दाहच्छे-  
 दादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्र-  
 मित्रादिगोचरमपि दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यैवानुभवत्यहमेव  
 पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिव्यभिनिविश-  
 मानः । ततश्च निश्चितमेतदवगम्यते मित्याभिमानभ्रमनि-  
 मित्त एव दुःखानुभव इति । व्यतिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते ।  
 तथा हि पुत्रमित्रादिमत्सु बल्लभूपविष्टेषु तत्सम्बन्धाभिमा-  
 निश्चितरेषु च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्घोषिते ये-  
 षामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं दुःखमुत्प-  
 द्यते नाभिमानहीनानां परिव्राजकानां । अतश्च लौकिकस्या-  
 ऽपि पुंसः सम्यग्दर्शनार्थवत्त्वं दृष्टं किमुत विषयशून्यादात्मनो-  
 ऽन्यदस्त्वन्तरमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति । तस्मान्नास्ति  
 सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निदर्शनोपन्यासः ।  
 यथा प्रकाशः सैर्यश्चान्द्रमसो वा वियद्वाप्यावतिष्ठमानोऽङ्गुल्या-  
 द्युपाधिसम्बन्धात् तेषु षड्जुवकादिभावं प्रतिपद्यमानेषु तत्तद्भा-

भ्रान्तिकृतत्वं प्रपञ्चयति । जीवस्यापीत्यादिना । भ्रान्तौ सत्त्वां दुःखमि-  
 त्यन्वयमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभावः । दर्शनाच्च भ्रान्तिकृतं दुःखमिति  
 निश्चीयत इत्याह । व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः ।  
 जीवस्याऽपि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाचं नित्यसर्वज्ञेश्व-  
 रस्येत्याह । अतश्चेति । एवमंशित्वे हेतोः सोपाधित्वमुक्त्वा योऽंशो स



वमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतत्त्वज्ञावं प्रतिपद्यते, यथा चाकाशो घटादिषु गच्छत्सु गच्छन्निव विभाव्यमानोऽपि न परमार्थतो गच्छति, यथा चोदशरावादिकम्पनात् तद्गते सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानोऽपि न तद्दान् सूर्यः कम्पते, एवमविद्या-प्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपाधुपहिते जीवाख्येऽग्रे दुःखायमानेऽपि न तद्दानोश्वरो दुःखायते । जीवस्याऽपि दुःखप्राप्तिरविद्यानिमित्तैवेत्युक्तं । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासनेन ब्रह्मभावमेव जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः, तस्मान्नास्ति जैवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः यथा जैवेन दुःखेन न परमात्मा दुःखायते इति ।

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चाऽपि पद्मपत्रमिवात्मना ॥

कर्मात्मत्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते ।

स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः” ॥ इति ।

वस्तुतः खांशधर्मवानिति व्याप्तिस्थलत्रये व्यभिचारयति । प्रकाशादिव-दिति । वस्तुतः खांशदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्प्यमप्याह । जीवस्येति । कल्पितदुःखित्वसाध्यन्तु भ्रान्त्याद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तं, किञ्च जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतोः दुःखित्वानुमानं न युक्तं व्यागमबाधा-दित्याह । तथा चेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ॥

स्मृत्याप्यनुमानं बाध्यमित्याह । स्मरन्ति चेति । सूत्रं व्याचष्टे । स्मर-क्तीति । तत्र जीवपरशोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि

च शब्दात् समामनन्ति चेति वाक्यशेषः। 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वा-  
दत्यनन्नमन्तोऽभिचाकशि' इति 'एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न  
लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति च। अत्राह यदि तर्हि एक एव  
सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात् कथमनुज्ञापरिहारौ स्यातां  
लौकिकौ वैदिकौ वेति। ननु चांशो जीव ईश्वरस्तेत्युक्तं त-  
द्भेदाच्चानुज्ञापरिहारौ तदाश्रयाव्यतिकीर्णावुपपद्येते किमत्र  
चोद्यते इति। उच्यते नैतदेवं, अनंशत्वमपि हि जीवस्याभेदवा-  
दिन्यः श्रुतयः प्रतिपादयन्ति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'नान्यो-  
ऽतोऽस्ति द्रष्टा' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति'  
'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवंजातीयिकाः। ननु भेदाभेदाव-  
गमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तं। स्यादेतदेवं यद्युभावपि भेदाभेदौ  
प्रतिपिपादयिषितौ स्यातां, अभेद एव तत्र प्रतिपिपादयिषितः,  
ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः। स्वभावप्राप्तस्तु भेदोऽनु-  
द्यते। न च निरवयवस्य ब्रह्मणो मुख्याऽंशो जीवः सम्भवतीत्युक्तं,

पञ्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसङ्ख्याको राशिलिङ्गं। सूत्रे चशब्दः  
श्रुतिसमुच्चयार्थ इत्याह। चशब्दादिति। यथाऽऽदित्यः प्रकाश्यशैविर्न  
लिप्यते तथेत्यर्थः। यतो बाह्योऽसङ्गः तस्मात् न लिप्यते, एवमंशत्वकृत-  
मीश्वरे दोषं निरस्यांश इत्युक्तं जीवस्यांशत्वं देहाद्युपाधिकमित  
स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायादिति। अत्राह्वेत्यादिना। कथं तर्हि  
इत्यन्वयः। तद्भेदादंशभेदात्। निरवयवब्रह्मणो मुख्यांशेन सम्भव-  
तीति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति, भेदाभावे चांशां-  
शित्वाभावादानुष्ठादिभेदाव्यवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः। न वयं  
भेदस्यासत्त्वं नरशङ्कवत् ब्रूमः, किन्तु निश्चालं वदामः। तथा च

तस्मात् पर एव एकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावे-  
नावस्थित इत्यतो वक्तव्यानुज्ञापरिहारोपपत्तिः, तां ब्रूमः ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अतौ भार्यामुपेयादित्यनुज्ञा, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदिति  
परिहारः, तथाऽग्नीषोमीयं पशुं सञ्जपयेदित्यनुज्ञा, मा हिं-  
स्यात् सर्वा भूतानीति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपमेवित-  
व्यमित्यनुज्ञा, शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः, एवम्यकाराव-  
नुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसम्बन्धात् स्यातां । देहैः सम्ब-  
न्धो देहसम्बन्धः । कः पुनर्देहे सम्बन्धः । देहादिरथं सङ्घातोऽह-  
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनां  
अहं गच्छाम्यहमागच्छामि अहमन्धोऽहमनन्धोऽहं मूढोऽह-  
ममूढ इत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यन्निवारक-  
मस्ति । प्राक् तु सम्यग्दर्शनात् प्रततेषा भ्रान्तिः \*सर्वजन्तूनां ।  
तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसम्बन्धकृताद्विशेषादेकात्म्याभ्यु-  
पगमेऽपि अनुज्ञापरिहाराववकल्प्येते, सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्यनुज्ञा-  
परिहारानर्थक्यं प्राप्तं न तस्य कृतार्थत्वान्नियोज्यत्वानुपपत्तेः ।

देहाद्युपाधिभेदेनांशजीवानामात्रज्ञबोधात् कल्पितभेदाङ्गेदव्यवहा-  
रोपपत्तिरिति सूत्रेण समाधत्ते । तामित्यादिना ॥

ननु भ्रान्तेः कुतश्चित्तदृष्टौ व्यवहारविच्छेदः स्यादित्यत आह ।  
न ह्यस्या इत्यादिना । प्रतता सन्ता, विशेषो भेदः, अनियोज्यत्वा-  
द्ब्रह्मविदः । शास्त्रानर्थक्यमिष्टमित्याह । न तस्येति । नियोगविषय-

हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो नियोज्यः स्यात्, आत्मनस्त्वतिरिक्तं  
 हेयमुपादेयं वा वक्ष्यपश्यन् कथं नियुज्येत, न चात्माऽऽत्मन्येव  
 नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति  
 चेन्न तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं  
 तथापि व्योमादिवद्देहाद्यसंहतत्वमपश्यत एवात्मनो नियोज्य-  
 त्वाभिमानः । न हि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः \* कश्चिदपि नियोगो  
 दृष्टः किमुतैकात्म्यदर्शिनः । न च नियोगाभावात् सम्यग्दर्शिनो  
 यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः, सर्वत्राभिमानस्यैव प्रवर्तकत्वात्, अभिमानाभा-  
 वाच्च सम्यग्दर्शिनः, तस्माद्देहसम्बन्धादेवानुज्ञापरिहारौ ज्योति-  
 रादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽपि अग्निः क्रव्यात् परिह्रियते  
 नेतरः, यथा च प्रकाश एकस्यापि सवितुरमेध्यप्रदेशसम्बन्धः  
 परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः, तथा भौमाः प्रदेशा वज्र-  
 चैताभावादात्मन्यसार्थे नियोगानुपपत्तेर्न ब्रह्मविन्नियोज्य इत्यर्थः । न-  
 न्वामुष्णिकफलहेतुके कर्मणि देहभिन्नात्मविवेकिन एवाधिकारी वान्यः,  
 तथा च ब्रह्मविन्नियोज्यः विवेकित्वात् कर्माधिकारिवदिति शङ्कते ।  
 शरीरव्यतिरेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षमनाविरोधित्वात् कर्मिणे  
 देहाभेदभ्रमोऽस्ति, तथा च भ्रम उपाधिरिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
 यथा व्योम देहाद्भिन्नं तद्वदहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविन्नि-  
 योज्यः अन्तःत्वात् सुषुप्तवदित्याह । न हीति । देहादिव्यसंहतत्व-  
 दर्शिनः संहतत्वदर्शनशून्यस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् ।  
 अज्ञस्याऽपि भ्रान्त्यभावकाले नियोज्यत्वं न दृष्टं किमु वाच्यमात्मविद्  
 इत्यर्थः । अन्नियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति । न चेति । विषय-  
 वैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानान्तरमनुष्ठत्या विषयेषु प्रवर्तकरा-  
 गनिवृत्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा  
 निवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यत्वं विदुष उक्त्वा प्रकृत-

\* कश्चिदपाति वर्ध० ।

वैदूर्यादयः उपादीयन्ते, भीमा अपि सन्तो नरकलेवरादयः  
परिद्वियन्ते, तथा मूत्रपुरीषं गवां पवित्रतया परिगृह्यते, तदेव  
जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥

असन्ततेऽव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्याप्यात्मनो देहविशेषयो-  
गात् । यस्त्वयं कर्मफलसम्बन्धः स चैकात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्यते  
स्वाम्येकत्वादिति चेत्, नैतदेवं, असन्ततेः । न हि कर्तुर्भोक्तृस्वा-  
त्मनः सन्ततिः सर्वैः शरीरैः सम्बन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि  
जीव इत्युक्तं, उपाध्यसन्नानाच्च नास्ति जीवसन्नानः, ततश्च  
कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविव्यति ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैष जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिवत्  
प्रतिपत्तव्यः, न स एव साक्षान्नापि वस्वन्तरं । अतश्च यथा

मुपसंहरति । तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदात् अनुज्ञापरिहारयो  
र्दृष्टान्तमाह । ज्योतिरिति । क्रयं मांसमचोति क्रयादशुचिः प्रशान-  
नाग्निरित्यर्थः ॥

शङ्कात्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूल-  
देहसम्बन्धादुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यज्ञतकर्मफलमितरे-  
णापि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः साङ्गर्थं स्यादिह विशिष्टस्य स्व-  
र्गादिभोगायोगेनाविशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात् स्वर्गा  
नरकी चेति श्वस्थासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो वाच्य इति शङ्कार्थः ।  
भवेत्तदा साङ्गर्थं यद्यनुपहित्वात्मन एव भोक्तृत्वं स्यान्न त्येतदस्ति । तद्-  
यसारत्वादित्यत्र मोक्षस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्त्तृत्वादिस्यापनात्, तथा  
च बुद्धेः परदेहासम्बन्धात् तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसम्बन्ध  
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदान्न कर्मादिसाङ्गर्थमिति समाधानार्थः ॥

नैकस्मिन् जलसूर्यके कल्पमाने जलसूर्यकान्तरं कल्पते, एवं नैकस्मिन् जीवे कर्मफलसम्बन्धिनि जीवान्तरस्य तत्सम्बन्धः, एवमव्यतिकर एव कर्मफलयोः आभासस्य चाविद्याकृतत्वात् तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति तद्बुद्धामेन च पारमार्थिकस्य \*ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषान्तु बहव आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैष व्यतिकरः प्राप्नोति । कथं बहवो विभवश्चात्मानश्चैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशयाश्च तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति साङ्ख्याः । सति बज्जले विभुत्वे च घटकुड्यादिसमानाः द्रव्यमात्र-

अंशेत्याद्यसूत्रे जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्यैवोपाध्वच्छेदबुद्धोक्तं सम्प्रति एवकारेणावच्छेदपक्षारिं सूचयन् रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूवेत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः । आभास एव चेति । स परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति उपाध्यनुभवात् नापि ततो भिन्नः, स एष इह प्रविष्ट इत्याद्यभेदश्रुतिस्मृतिविरोधात्, तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब एव जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात् स्वर्गां नरकौद्यादिव्यवस्था जीवस्याविद्यकत्वादिद्यया मोक्षस्यैत्युपपद्यत इत्याह । अतश्चेत्यादिना । यस्त्वयं भास्करस्य प्रलापः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिसंख्यतया कल्पितत्वं किन्तु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थित्योगात् न जीवत्वं इति स सिद्धान्तरहस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षनीयः । यदि दर्पणे मुखं शुकौ रजतवत् कल्पितं स्यात् तदा नेदं रजतमिति स्वरूपबाधवन्नेदं मुखमिति बाध्यं स्यात्, अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति संसर्गमात्रबाधात्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखाभेदानुभवात् संख्यत्वेनैव कल्पितत्वं प्रवेशवाक्यैश्चाविद्यतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावात्प्रवेशोक्तौ न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्तं चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्यु-

\* ब्रह्मात्मभावस्येति वर्ध० ।

स्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्वदुपकरणानि चाणूनि मनांसि  
 अचेतनानि तत्रात्मद्रव्याणां मनोद्रव्याणां च संयोगान्न वे-  
 ष्छादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते, ते चात्यतिकरेण  
 प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति, स संसारस्तेषां नवानामात्मगुणा-  
 नामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र माह्वानां ता-  
 वच्चेतन्यस्वरूपत्वात् सर्वात्मनां सन्निधानाद्यविशेषाच्च एकस्य  
 सुखदुःखसम्बन्धे सर्वेषां सुखदुःखसम्बन्धः प्राप्नोति । स्यादेतत्  
 प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैवल्यार्थत्वात् व्यवस्था भविष्यति । अन्यथा  
 हि स्वविभूतिस्थापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात्, तथा चानि-  
 र्मोक्षः प्रसज्येतेति । नैतत्सारं । न ह्यभिलषितमिद्धिनिब-  
 न्धना व्यवस्था शक्या विज्ञातुं, उपपत्त्या तु कयाचित्  
 व्यवस्थाचेतासत्यां पुनरुपपत्तौ कामं माभूदभिलषितं पुरुष-  
 कैवल्यं, प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेत्वभावाद्भूतिकरः, काणादाना-

परम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसाङ्कार्यमुक्तं, सम्प्रति  
 सूत्रे चकारसूचितं परेषां साङ्कार्यं वक्तुमुपक्रमते । येषामित्यादिना ।  
 बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्देशप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणाः, सन्नि-  
 धानादित्यादिपदादौदासीन्यमुक्तं । साह्यः स्वाभिप्रायं शङ्कते । स्यादेत-  
 दिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसान्निध्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रति-  
 पुरुषं नियमेन भोगापवर्गाथं प्रवर्तते, तथा चोद्देश्यपुरुषार्थनियता  
 प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था, अन्यथा नियमप्रवृत्त्यनङ्गीकारे  
 स्वमाहात्म्यस्थापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्युद्देश्यविघातः स्यादित्यर्थः ।  
 जडप्रधानस्योद्देश्यविवेकाभावात् पुरुषार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानि-  
 यामकत्वान्न व्यवस्था मानयुक्तिशून्यत्वादित्याह । नैतदिति । यो हि  
 नियामकाभावेनोद्देश्यविघातमापादयति तं प्रति तस्मैवापादनमिष्ट-  
 मिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादिसाङ्कार्यमित्याह । काणादाना-

मपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मान्तरैरपि नान्तरी-  
यकः संयोगः स्यात् सन्निधानाद्यविशेषात्, ततश्च हेत्वविशेषात्  
फलाविशेष इत्येकस्यात्मनः सुखदुःखसंयोगे सर्वात्मनामेव  
समानसुखदुःखत्वं प्रसज्येत । स्यादेतत् \*अदृष्टनिमित्तो निय-  
मो भविष्यतीति, नेत्याह ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

बहुधात्मसु † आकाशवत् सर्वगतेषु प्रतिशरीरं बाह्या-  
भ्यान्तराविशेषेण सन्निहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्माधर्मलक्षणं  
अदृष्टमुपाज्यते । साङ्ख्यानं तावत्तदनात्मसमवायिप्रधानवर्ति-  
प्रधानसाधारणान्न प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमु-  
पपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत् साधारणेन आत्ममनः-  
संयोगेन निर्वर्त्तितस्यादृष्टस्यापि, असौवात्मनः इदमदृष्टमिति  
नियमे हेत्वभावादेश एव दोषः । स्यादेतत् अहमिदं फलं  
प्राप्तवानीदं परिहराणि इत्थं प्रयते इत्थं करवाणीत्येवविधा  
अभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वा-  
मिभावं नियंस्यन्तीति, नेत्याह ॥

मिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृतो यो मनः-  
संयोगः स तदात्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते । स्यादेत-  
दिति । सूत्रेण परिहरति । नेत्याहिति ॥

पूर्ववत् मनःसंयोगवत्, अदृष्टस्याऽपि सर्वात्मसाधारणत्वात् न व्यव-  
स्थेत्यर्थः । रागादिनियमात् तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं  
गृह्णाति । स्यादेतदित्यादिना ॥

\* अदृष्टनियम इति वर्ध० ।

† आकाशवदिति वर्ध० नास्ति ।



अभिसन्ध्यादिव्वपि चैवं ॥ ५० ॥

अभिसन्ध्यादीनामपि साधारणेनैवात्ममनःसंयोगेन सर्वात्म-  
सन्निधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वानुपपत्तेरुक्तदोषानुषङ्ग एव ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५१ ॥

अथोच्येत विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः  
शरीरावच्छिन्ने एवात्मप्रदेशे भविष्यति, अतः प्रदेशकृता व्यव-  
स्थाऽभिसन्ध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविष्यतीति । तदपि  
नोपपद्यते, कस्मात् अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवा-  
त्मनः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीराव-  
च्छिन्नोऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पयमानोऽप्ययं  
निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः काल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं  
कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमान-  
मस्यैवात्मनो नेतरेषामिति न नियन्तुं शक्यं । प्रदेशविशेषाभ्युप-

अनियमः उक्तदोषः, आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेहे अन्तर्भावात्  
व्यवस्थेति शङ्कार्थः ॥

किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः उत कल्पितः । अथ  
सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्तर्भाव इति व्यवस्था । द्वितीयं दूषयति ।  
तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसान्निध्ये सति कस्यचिदेव प्रदेशः  
कल्पयितुमशक्यः नियामकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीक-  
त्याह । कल्पयति । कार्यमभिसन्ध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र  
तस्यैव भोग इति व्यवस्थामाशङ्क्याह । शरीरमपीति । प्रदेश-  
पक्षे दोषान्तरमाह । प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स  
किं चलः स्थिरो वा, नाद्यः अचनेऽशिन्यंशस्य चलनविभागयोरस-  
म्भवादान्मवादापाताच्च । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्याऽपि भोगद-  
र्शनाददृष्टमक्तोत्पत्तेनापि शरीरेण द्वयोरात्मनोर्भोगप्रसङ्गः । यद्यात्म-

गमेऽपि च द्वयोरारम्भोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिदे-  
केनैव तावच्छरीरेणोपभोगसिद्धिः स्यात्, समानप्रदेशस्यापि  
द्वयोरारम्भनोरदृष्टस्य सम्भवात्। तथा हि देवदत्तो यस्मिन्  
प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूत् तस्मात् प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे  
यज्ञदत्तशरीरे च तं देशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः  
सुखदुःखानुभवो दृश्यते स न स्यात् यदि देवदत्तयज्ञदत्त-  
योः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात्, स्वर्गाद्युपभोगप्रसङ्गस्य प्रदे-  
शवादिनः स्यात्, ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदे-  
शान्तरवर्तित्वाच्च। स्वर्गाद्युपभोगस्य सर्वगतत्वानुपपत्तिश्च बहूनां-  
मात्मनां दृष्टान्ताभावात्। वद तावत्त्वं के बहवः समानप्रदे-

भेदात् प्रदेशयोर्भेदः तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसाङ्ग्यं तदवस्थं  
सावयवात्मवादप्रसङ्गश्च। किञ्च यत्र यत्रात्मनः प्रदेशे शरीरादिसंयोगा-  
दादृष्टमुत्पन्नं तच्चैवाचलप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छि-  
न्नात्मन्यदृष्टाभावात् भोगो न स्यात्, अतः प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः।  
यस्तु अत्रोत्पन्नमदृष्टं स्वैश्रिये यत्र क्वचित् भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोग-  
सिद्धिरिति, तन्न भोगशरीरात् दूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः।  
यदपि केचिदाहुः मनस एकत्वेऽप्यात्मनां भेदेन संयोगव्यक्तीनां  
भेदात् कयाचित् संयोगव्यक्तीनां कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसाङ्ग्य-  
मिति, तन्न संयोगव्यक्तीनां वैजात्याभावेन सर्वासामिवैकदेहान्तः सर्वा-  
त्मखदृष्टहेतुत्वापत्तेः, तथाच सर्वात्मनां एकस्मिन् देहे भोक्तृत्वं दुर्वारं।  
किञ्च बहूनां विभुत्वमङ्गीकृत्य साङ्ग्यमुक्तं सम्प्रति कर्तव्यं विभुत्वम-  
सिद्धमहमिहैवास्मि इत्यल्पत्वानुभवात् मानाभावाच्चेत्याह। सर्वगत-  
त्वानुपपत्तिश्चेति। किञ्च बहूनां विभुत्वं समानदेशत्वं वाच्यं तच्चायुक्तं  
अदृष्टत्वादित्याह। वदेति। ननु रूपरसादीनामेकघटस्थत्वं दृष्टमिति  
चेत् नायमस्मत्सम्मतो दृष्टान्तः। रूपस्य तेजोमात्रत्वात्प्रसस्य जलमात्र-  
त्वात् गन्धस्य पृथिवीमात्रत्वात् इत्येवं तत्तद्गुणस्य स्वस्वधर्म्यंशेनाभेदात्

शास्त्रेति । रूपादश्च इति चेत् न, तेषामपि धर्म्यशेनाभेदा-  
 लक्षणभेदाच्च न तु बह्वनामात्मनां लक्षणभेदोऽस्ति अन्य-  
 विशेषवशाद्धेदोपपत्तिरिति चेत् न, भेदकल्पनाया अन्यवि-  
 शेषकल्पनायाश्चेतरेतराश्रयत्वात्, आकाशादीनामपि विभुत्वं  
 ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपगमात्, तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव  
 सर्वदेवाभाव इति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ  
 द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

तज्जादिधर्म्यतिरिक्तपटाभावात् । किञ्चात्मनां बह्वत्वमप्यसिद्धं, आ-  
 त्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथा च देवदत्तात्मा यच्च दत्तात्मनो न भिन्नः  
 आत्मत्वाद्यच्च दत्तात्मवत् । अत्र वैशेषिकः शङ्कते । अन्यविशेषेति ।  
 नित्यद्रव्यमात्रवृत्तयो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयव्यावर्तका एव न स्वेषां  
 व्यावर्तकमपेक्षन्ते इत्यन्या उच्यन्ते । तथा च विशेषरूपलक्षणभेदात्  
 भवत्यात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यनात्मनः सकाशाद्धेदज्ञानार्था  
 विशेषकल्पना आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धेः । नाप्यात्मनां मिथो भेद-  
 ज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याद्याप्यसिद्धेः । न च विशेषभेदकल्पना-  
 देवात्मभेदकल्पना युक्ता आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्सि-  
 द्धौ तत्सिद्धिरित्यन्याश्रयादिति परिहारात् । यस्तु बह्वनां विभुत्वे  
 आकाशदिक्कालदृष्टान्त इति सोऽप्यसम्मत इत्याह । आकाशादीना-  
 मिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे साधवान्न विभुभेदः । यथैकस्मिन्नाकाशे  
 भेदोबीणादिभेदेन तारमन्दादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नाप्यात्मनि  
 बुद्ध्युपाधिभेदेन सुखादिव्यवस्थोपपत्तेरात्मभेदोऽपि व्यवस्थानुपपत्ते-  
 रत्तत्त्वान्मुधा भेदकल्पनेत्युपसंहरति । तस्मादिति । एवम्भूतभोक्तृ-  
 श्रुतीनां विरोधाभावात् ब्रह्मण्यदयै समन्वय इति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य्य श्रीगिरिविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ शारीरकमीमांसाभाष्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य  
 तृतीयः पादः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

N<sup>o</sup> 174, Fasciculus 8.

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

विद्यदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः द्वतीयेन पादेन परिहृतः, चतुर्थेनेदानो प्राणविषयः परिह्रियते । तत्र तावत् 'तत्तेजो ऽसृजत्' इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति चैवमादिधूत्यन्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नाम्नायते । क्वचिच्चानुत्पत्तिरेवेषामान्नायते 'असद्वा इदमय आसीत् तदाऽऽः किं तदसदासीदित्युषयो वाव तेऽये सदासीत् तदाऽऽः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति । तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचारानन्तरं भौतिकप्राणविचार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः सङ्गतिमाह । विद्यदादीति । तमेव विप्रतिषेधमाह । तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञानप्रतिज्ञानुपपत्तेर्विषयदधिकरणान्यायात्तेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि प्रणये प्राणसद्भावश्रुतेः गतिकथनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनहत्यं । अत्र प्राणाः विषयाः । ते किमुत्पद्यन्ते न वेति श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादनिरर्थ्य इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं, तत्र गौणवादिसमाधानमाह । अथ वेति । प्राणानां प्रणये सद्भावश्रुतेर्निरवकाशत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्रुतिर्जीवोत्पत्तिश्रुतिवद्गौणोत्पत्तिविरोध इत्यर्थः ।

सङ्गावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पथते 'यथाग्नेः  
 क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति एवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः'  
 इति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति 'सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाञ्छुद्धां खं  
 वायुर्जीतिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽन्नं' इति चैवमादिप्रदेशेषु ।  
 तत्र तत्र श्रुतिविप्रतिषेधादन्यतरनिर्धारणकारणानिरूपणाच्चा-  
 प्रतिपत्तिः प्राप्नोति, अथवा प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणाद् गौणो  
 प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति प्राप्नोति, अत इदं पठति । तथा  
 प्राणा इति । कथं पुनरत्र तथेत्यचरानुलोम्यं, प्रकृतोपमा-  
 नाभावात् । सर्वगतात्मवज्जलवादिदूषणमतीतानन्तरपादान्ते  
 प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं सम्भवति, सादृश्याभावात् । सादृश्ये

अप्रमाणपक्षवद्गौणपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिनः पूर्वपक्ष एवेति चाप-  
 नार्थमथवेत्युक्तं । मुख्यसिद्धान्त्याह । अत इति । तथाशब्दमात्ति-  
 पति । कथामिति । चानुलोम्यं सामञ्जस्यमित्यर्थः । साम्यं स्फुटयति,  
 यथा दृष्टस्येति । दूषणवत् प्राणा इत्यनुचितं । यद्यप्यदृष्टवत् प्राणा  
 अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तं जीववत् प्राणां ने-  
 त्यनन्त इति सूत्रार्थस्येदपसिद्धान्त इत्याक्षेपार्थः । समाधत्ते । न उदा-  
 हारणेति । दृष्टान्ता दार्ष्टान्तिकसन्निहितो वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्य-  
 स्थानेन सान्निध्यमुक्तं, सम्प्रति नायं नियमः । जैमिनिना भगवता  
 व्यवहृताव्यवहृतदृष्टान्तस्याश्रितत्वादित्याह । अथ वेति । अन्ति  
 ततीयाध्यायेऽश्वप्रतिग्रहेऽध्वधिकरणं, तस्येदं विषयवाक्यं, "यावतोऽश्वान्  
 प्रतिगृह्णीयात् तावतो वारुणांश्चतुष्कपालान्निर्वपेद्" इत्येतदुत्तराधिक-  
 रणे किमियं वारुणांश्चिदातुरुत प्रतिग्रहान्तिरिति विषये प्रतिगृह्णी-  
 यादिति श्रुतेः प्रतिग्रहान्तिरित्याशङ्क्य प्रजापतिर्वारुणायाश्चमनयदि-

हि सत्युपमानं स्यात्, यथा सिंहस्तथा बलवर्मिति । अदृष्टसा-  
 म्यप्रतिपादनार्थमिति यद्युच्येत, यथा अदृष्टस्य सर्वात्मसन्नि-  
 धावत्यद्यमानस्यानियतत्वं, एवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्र-  
 त्यनियतत्वमिति, तदपि देहानियमेनैवाक्तत्वात् पुनरुक्तं  
 भवेत् । न च जीवेन प्राणा उपगीयेरन्, सिद्धान्तविरोधात् ।  
 जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता प्राणानां त्वत्यत्तिराचिख्यासिता ।  
 तस्मात् तथेत्यसम्बन्धमेतत् प्रतिभाति । न, उदाहरणोपात्ते-  
 नाप्युपमानेन सम्बन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवादिवाक्य-  
 जातमुदाहरणं 'एतस्मादात्मनः सर्वं प्राणाः सर्वं लोकाः सर्वं  
 देवाः सर्वाणि भूतानि च व्यञ्चरन्त्येवंजातीयकं' । तत्र यथा  
 लोकादयः परस्माद्ब्रह्मण उत्पद्यन्ते तथा प्राणा\* अपोत्यर्थः ।

त्युपक्रमे दाढकोर्तनात् लिङ्गादश्वदातुरेवेति स्थास्यति, अतः प्रति-  
 गृह्णायादित्यस्य पदस्याऽश्वान् यः प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । दद्यादिति या-  
 वत् । योऽश्वदाता स वारुणीमिष्टिं कुर्यादिति वाक्यार्थं स्थिते चिन्ता,  
 अश्वदाननिमित्तेयमिष्टिः किं लौकिकेऽश्वदाने वैदिके वेति । तत्र 'न  
 केशरिणो ददाति' इति निघड्लौकिकाश्वदाने दोषसम्भवात् तन्नि-  
 रासार्थेयमिष्टिरिति दोषात्त्विलौकिके स्यादिति सूत्रेण प्राप्ते  
 सिद्धान्तः । 'अत्र हि वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति'  
 इति दातुर्दोषं सङ्कीर्त्यिष्टिर्विहितः । वरुणशब्दे जलोदराग्न्यराग  
 रूढः । न च लौकिकेऽश्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धं । नचा-  
 नेनैव वाक्येन प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्था चेष्टिरित्यर्थभेदे वा-  
 क्यभेदात् । न च दृष्टोति इति व्युत्पत्त्या वरुणशब्दे निषेधाति-  
 क्रमकृतदोषानुवादक इति युक्तं, रूढियागापातात् । तत्प्राग् च वदि-

\* प्राणदय इति वधे० का० ।

‘तथा एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्धो-  
तिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ इत्येवमादिष्वपि खादिवत्  
प्राणानामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यं । अथवा पानव्यापञ्च तददि-  
त्येवमादिषु व्यवहितोपमानसम्बन्धस्याप्याश्रितत्वात् यथाती-  
तानन्तरपादाद्युक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः स-  
मधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति यो-  
जयितव्यं । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः, श्रुतत्वमेव ।  
ननु केषुचित् प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रुयत इत्युक्तं,  
तद्युक्तं, प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । न हि क्वचिदश्रवणमन्यत्र  
श्रुतं निवारयितुमुत्सहते, तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्  
प्राणा अपि उत्पद्यन्त इति सूक्तं ॥

केऽपि दानेऽश्वत्यागजन्यदुःखं प्रागुक्तव्युत्पत्त्या प्रकोट्यनुवदितुं, तस्मात्  
प्राप्तानुवाद्यर्थादादेऽयमिति यज्ञसम्बन्धिन्यश्वदाने इयमिष्टिरित्येवं वि-  
चार्योक्तं । पानव्यापञ्च तददिति । सोमपाने क्रियमाणे व्यापदमनं यदि  
ख्यात् तदा एतं सौमेन्द्रं श्यामाकञ्चरं निर्वपेदिति श्रूयते । तत्राऽश्व-  
प्रतियद्द्व्यधिकरणपूर्वपक्षन्याये न ऊसूत्रव्यवहितस्तददिति परा-  
म्यश्यते, तद्वह्नौकिके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरः स्यादमन-  
निमित्तेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्टस्येन्द्रियेण वीर्येण बाध्यते, यः सोमं  
वमतीत्यनुवादादिति पूर्वपक्षसूत्रार्थः । वैदिके तु सोमपाने शेष-  
प्रतिपत्तेर्जातत्वादमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमन-  
कृतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकरत्वेन गुणात्मान्न दोषता, वेदे तु मा मे  
बाहुनाभिमतिगा इति सम्यग्जरणार्थमन्त्रलिङ्गादमने कर्मवैगुण्यात्  
तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रश्चररिति स्थितमित्येव-  
मादिषु सूत्रेन्द्रित्यर्थः ॥

## गौण्यसम्भावात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सद्भावश्रवणात् गौणी प्राणानामुत्पत्तिरिति तत्प्रत्याह । गौण्यसम्भवादिति । गौण्या असम्भवे गौण्यसम्भवः । न हि प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी सम्भवति, प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तस्माद्घनायेदमाम्नायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतः ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतिव्यतिरेकेण विकाराभावात् सिध्यति, गौण्यान्तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेत । तथा च प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति 'पुरुष एवेदं विश्वं\* तपो ब्रह्म परामृतं' इति, 'ब्रह्मैवेदं विश्व-

ननु प्रतिज्ञाऽपि गौणी किं न स्यात् इत्यत आह । तथा च प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिषिपादयिषिता द्वितीयत्वप्रतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिर्मुख्येवेति भावः । मुखकवत् श्रुत्यन्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात् सा मुखेत्याह । तथेति । एषा प्रतिज्ञा प्राणोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्येत्यर्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिं प्रश्नपूर्वकमाह । कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमकारणस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वपरं कित्त्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भाख्यावान्तरप्रकृतिरूपप्राणसद्भावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविकारस्य सत्त्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं तत्राह । स्वविकारेति । स्वस्य कार्यब्रह्मणो यत् कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महाप्रलये प्राणसद्भावरूपं लिङ्गं प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्र-

\* कर्म तप इति वर्ष० का० ।



मिदं वरिष्ठं' इति च । तथा 'आत्मनो वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं' इत्येवंजातीयकासु श्रुतिषु एषैव प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गाव-श्रवणं, नैतन्मूलप्रकृतिविषयं, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यच-रात् परतः परः' इति मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहित-त्वावधारणात् । अत्रान्तरप्रकृतिविषयन्धेतत् स्वविकारापेक्षं प्रा-गुत्पत्तेः प्राणानां सङ्गावावधारणमिति द्रष्टव्यं, व्याकृतविष-याणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्मृत्योः प्रकृतिविकारभाव-प्रसिद्धेः । विषयदधिकरणे हि गौणसम्भवादिति पूर्वपक्षसूत्र-त्वात् गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याख्यातं । प्रतिज्ञाहान्या च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात् गौ-ण्या जन्मश्रुतेरसम्भवादिति व्याख्यातं । तदनुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याचक्षाणैः प्रतिज्ञाहानिरूपेत्ति-ता स्यात् ॥

लयपरतया नीयत इति चेत्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि प्रबलजन्म-श्रुतिबलादिति वदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत आह । व्याकृतेति । 'हिरण्यगर्भः समवर्तताम्रे' इत्यादिश्रुतौ 'आदिकर्ता स भूतानां' इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारणावस्थारूपाणां ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वापेक्षया विकारस्याप्युत्तरत्वादप्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्विषयदधिकरणानुरोधे-नेदं सूत्रं व्याचक्षते तान् दूषयति । विषयदिति ।

तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु प्रायेषु श्रुतेर्मुख्यं जन्मेति सूत्रयोजना । ततसामान्यादिति । तेनाका-शादिजन्मना सामान्यमेकशब्देऽक्तत्वं तस्मादित्यर्थः । एकस्मिन् वाक्ये

तत् प्राक् श्रुतेः ॥ ३ ॥

इतश्चाकाशादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः, यज्जायत इत्येकं जन्मवाचि पदं प्राणेषु प्राक् श्रुतं सदुत्तरेष्वाकाशादिष्वनुवर्तते, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्राकाशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं, तत् सामान्यात् प्राणेष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन् प्रकरणे एकस्मिन् वाक्ये एकः शब्दः सकृदुच्चरितो बह्वभिः सम्बध्यमानः क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्गौण इत्यध्यवसातुं शक्यं, वैरूप्यप्रसङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां' इत्यत्रापि प्राणेषु श्रुतः सृजतिः परेष्वपि उत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुषज्यते । यत्रापि पश्चाच्छ्रुतः उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः सम्बध्यते तत्राप्येष एव न्यायः, यथा सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्तीत्ययमन्ते पठितो व्युच्चरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः सम्बध्यते ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतस्मिन् प्रकरणे प्राणानामुत्पत्तिर्न पश्यते तेजोऽबन्धानामेव त्रयाणां भूतानां उत्पत्तिश्रवणात्,

एकस्य शब्दस्य क्वचिन्मुख्यत्वं क्वचित् गौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति । यत्रापि पश्चाच्छ्रुत इति ॥

यच्चोक्तं ह्यन्देश्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति । तत्राह । तत्पूर्वकत्वाद्वाच इति । अत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोरपलक्षणं ।

तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां तत्सामान्याच्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभवत्वं सिद्धं भवति । तथा ह्यस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसा-  
मान्नायते 'अन्नमयं हि सोम्य मनः आपोमयः प्राणः तेजोमयो वाक्' इति । तत्र यदि तावन्मुख्यमेषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत एव\* ब्रह्मप्रभवत्वं अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां नामरूप-  
व्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति चोपक्रमात् ऐतदात्म्यमिदं सर्वं' इति चोपसंहारात् श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेऽथ ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनश्चादीनामन्नादिमयत्ववचनमिति गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

उत्पत्तिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः,

वाक्प्राणमनसां तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वोक्तेरश्रवणमसिद्धमिति योजना । तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः । अत्र मयङ्गिकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं तेजोऽब्रह्मनां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वायो-  
गात् तदधीनस्थितिकत्वमात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राण-  
मसृजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं, ब्रह्मकार्यत्वोक्तेः । तस्मात् प्राणाना-  
मुत्पत्तिश्रुतीनां सद्भावश्रुत्यविरोधात् कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं । लिङ्गशरीरविचारात्मकाधिकारणानां लिङ्गात् तत्त्वंपदार्थभे-  
दधीः फलमिति द्रष्टव्यं ॥

एवं जन्मलब्धसत्ताकां प्राणानामुपजीवोपजीवकत्वसङ्गत्या सङ्घा-  
निर्येतुं श्रुतीनां विरोधात् सप्रथये पूर्वपक्षयति । सप्तगतेर्विशेषित-

\* ब्रह्मप्रकृतिकत्वमिति वर्ध० का० ।

सङ्ख्याविषय इदानो परिह्रियते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिष्ठाद-  
 च्छति । सम्प्रति तु कतीतरे प्राणा इति सम्प्रधारयति । अति-  
 विप्रतिपत्तेस्तात्र विषयः । क्वचित् सप्त प्राणाः सङ्कीर्त्यन्ते “सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्” इति । क्वचिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन  
 सङ्कीर्त्यन्ते, “अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहोः” इति, क्वचिन्नव “सप्त  
 वै शीर्षणाः प्राणा द्वाववाञ्चै” इति । क्वचिद्दश “नव वै पुरुषे  
 प्राणा नाभिर्दशमो” इति । क्वचिदेकादश “दशमे पुरुषे प्राणा  
 आत्मैकादश” इति । क्वचिद्द्वादश “सर्वेषां सर्शानां त्वगेकाय-  
 तनम्” इत्यत्र । क्वचिन्नयोदश “चक्षुश्च द्रष्टव्यञ्च” इत्यत्र । एवं  
 हि विप्रतिपत्ताः प्राण्येयत्तां प्रति श्रुतयः, किं तावत् प्राप्तं सप्तैव  
 प्राणा इति । कुतः गतेः, यतस्तावन्तोऽवगम्यन्ते “सप्त प्राणाः  
 प्रभवन्ति तस्मात्” इत्येवंविधासु श्रुतिषु । विशेषिताञ्चैते “सप्त  
 वै शीर्षणाः प्राणाः” इत्यत्र । ननु “गुहाशया निहिताः

त्वाच्च । विषयः संशयः । इन्द्रियाण्यत्र विषयः । पञ्च धोन्द्रियाणि वाङ्मन-  
 स्र्चेति सप्त प्राणास्त एव हस्तेन सहाष्टौ । ग्रहत्वं बन्धकत्वं गृह्णन्ति बध्म-  
 न्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां बन्धकत्वं विषयाधीनमित्यतिग्रहाः, ग्रहा-  
 नतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । हे श्रोत्रे हे चक्षुषी हे प्राणो वाक् चेति सप्त  
 शीर्षि भवाः प्राणा द्वाववाञ्चै पायूपस्र्शौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि  
 दशमे पुरुषे देहे प्राणाः आत्मा मन एकादशप्राण इति सिद्धान्तको-  
 टिरिक्ता एत एव हृदयाख्यया बुद्ध्या सह द्वादश । अहङ्कारेण सह  
 त्रयोदश, श्रुतितः सप्तत्वावगतैर्ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा इति शीर्षण्यो-  
 देशेन प्राणत्वविशेषणाच्च शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दता, इन्द्रियत्वपरिसङ्ख्य-  
 या सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्वं वीष्णुविरुद्धमिति शङ्कते ।

सप्त सप्त" इति वीष्मा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्तान् प्राणान् गमयतीति । नैष दोषः, पुरुषभेदाभिप्रायेयं वीष्मा प्रति पुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा इति । नन्वष्टलादिकापि सङ्ख्या प्राणेषूदाहृता कथं सप्तैव स्युः । सत्यमुदाहृता विरोधात्त्वन्त्यतमा सङ्ख्याध्यवसातव्या, तत्र स्तोत्रकल्पनोपरोधात् सप्तसङ्ख्याध्यवसानं वृत्तिभेदापेक्षञ्च सङ्ख्यान्तरश्रवणमिति गम्यते । अत्रोच्यते ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते, "हस्तो वै ग्रहः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतः, हस्ताभ्यां हि कर्म करोति" इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावाच्छक्यते सम्भावयितुं । हीनाधिकसङ्ख्याविप्रतिपत्तौ ह्यधिका सङ्ख्या संग्राह्या भवति, तस्यां \*हीनान्तर्भवति, न तु ही-

नन्विति । गुह्यायां हृदये शेरत इति गुह्याश्रयाः । स्वस्थानेषु निहितः निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्वं मन्तव्यं । पूर्वपक्षी परिहरति । नैष दोष इति । सिद्धान्तिनाप्येकादशसु मनोवृत्तिभेदान्निश्चयात्मिका बुद्धिः गर्वात्मकोऽहङ्कारः, स्मरणात्मकं चित्तं इति द्वादशादिसङ्ख्यान्तर्भावनीया । ततो वरं प्राथमिकसप्तत्वेऽन्तर्भावः लाघवादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अत्रेति ॥

आदानेन कर्मणा गृहीतः सम्बद्धः । सम्बन्धमेवाह । हस्ताभ्यामिति । अतोऽधिकसङ्ख्यायाः न्यूनायामन्तर्भावायोगात् सप्तैव प्राणाः स्युर्लाघवानुरोधादित्येवं न मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कतीन्द्रियाणी-

नायामधिका, अतश्च नैवं मन्तव्यं स्लोककल्पनानुरोधात् सप्तैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरमङ्गलानुरोधात्त्वेकादशैव ते प्राणाः स्युः । तथा चोदाहृता श्रुतिः “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादश” इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते करणाधिकारात् । ननु एकादशत्वादप्यधिके द्वादशत्रयोदशत्वे उदाहृते । सत्यमुदाहृते न त्वेकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं कार्यजातमस्ति यदयं अधिकं करणं कल्प्येत । शब्दस्पर्शरूप-रसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्मभेदास्तदर्थानि च पञ्च कर्मेन्द्रियाणि सर्वार्थविषयं त्रैकाल्यवृत्ति मन एकमनेक-वृत्तिकं तदेव वृत्तिभेदात् क्वचिद्भिन्नवद्भ्यपदिश्यते “मनो बुद्धिर-हङ्कारश्चित्तञ्च” इति । तथाच श्रुतिः काभाद्या नानाविधा वृत्तीरनुक्रम्याह “एतत् सर्वं मन एव” इति । अपि च सप्तैव शो-र्षणान् प्राणानभिमन्यमानस्य चलार एव प्राणा अभिमताः स्युः स्थानभेदाद्धृते चलारः सन्तः सप्त गण्यन्ते, “द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी

त्याकङ्कयामाह । उत्तरेति । श्रुतीनां मिथो विरोधे सति मानाम्तरा-नुगृहीता श्रुतिर्बलीयसीति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादश-प्राणश्रुत्यनुसारेणान्याः श्रुतयो नेया इत्यभिसन्ध्यायाह । सत्यमिति । एकादशकार्यलिङ्गान्याह । शब्देति । त्रयः कालास्त्रैकाल्यं, तद्विष-या वृत्तिर्यस्य तत् त्रैकाल्यवृत्ति । इन्द्रियान्तराणां वर्त्तमानमात्रयाहि-त्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विभ्रेषितत्वादित्युक्तं नि-रस्यति । अपि च सप्तैति । न च तावतामिति । आदानादीनां श्रोत्रा-

द्वे नासिके एका वाक्” इति । न च तावतामेव वृत्तिभेदा इतरे प्राणा इति शक्यते वक्तुं, हस्तादिवृत्तीनामत्यन्तविजातीयत्वात् । तथा “नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी” इत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते, न प्राणतत्त्वभेदाभिप्रायेण ‘नाभिर्दशमी’ इति वचनात् । न हि नाभिर्नाम कश्चित् प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति, मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति, नाभिरपि एकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । क्वचिदुपासनार्थं कतिचित् प्राणा गण्यन्ते, क्वचित् प्रदर्शनार्थं । तदेवं विचित्रे प्राणेषुत्तान्त्राने सति क्व किं परमात्मानमिति विवेक्तव्यं । कार्यजातवशात्त्वेकादशत्वात्मानं प्राणविषयं प्रमाणमिति स्थितं । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युः यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते “तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति” इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽप्यत्र पद्यते कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति, विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चक्षुरादयः त्वक्पर्यन्ता विशेष-

दिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थः । तेषां तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि न स्यादिति भावः । कथं तर्हि क्लिप्ते प्राणशब्दः इत्याशङ्क्य लक्ष्यार्थत्वाह । मुख्यस्य त्विति । सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्युपासनार्थं । अष्टौ गृह्णा इति श्रुतिस्तूपलक्ष्यार्था । पायूपस्यपादानामपि बन्धकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यं । नन्विदं सूत्रव्याख्यानमसङ्गतं पञ्चधीन्द्रियवाङ्मनसां सप्तत्वावगतिः शीर्षस्थानाश्चतुर्णां विशेषितत्वमिति हेतोर्वैयधिकारव्यादुक्तपरिसङ्ख्यादोषाच्चेत्यरुचेराह । इयमपरेति । इन्द्रि-

षिताः इह प्रकृताः, स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः परमङ् पथ्यावर्त्तते  
 अथारूपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याहुःरित्येवमा-  
 दिनानुक्रमणेन । प्रकृतगामी च सर्वशब्दो भवति । यथा सर्वे  
 ब्राह्मणा भोजिता इति ये निमन्विताः प्रकृता ब्राह्म-  
 णास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये, एवमिहापि ये प्रकृताः  
 सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्य इति । नन्वत्र विज्ञान-  
 मष्टममनुक्रान्तं कथं सप्तानामेवानुक्रमणं, नैष दोषः । मनो-  
 विज्ञानयोस्तत्त्वाभेदाद्वृत्तिभेदेऽपि सप्तत्वोपपत्तेः । तस्मात् सप्तैव  
 प्राणा इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः  
 प्राणाः प्रतीयन्ते “हस्तो वै ग्रहः” इत्यादिश्रुतिषु । ग्रहत्वञ्च बन्ध-  
 नभावो गृह्यते, बध्यते चेन्नज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेनेति ।  
 स च चेन्नज्ञो नैकस्मिन्नेव शरीरे बध्यते शरीरान्तरेष्वपि  
 तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसञ्चारीदं ग्रहसंज्ञकं ब-  
 न्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथा च स्मृतिः “पुर्व्यष्टकेन लिङ्गेन  
 प्राणद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य  
 तेन च” इति । प्राङ्मोक्षाद्ग्रहसंज्ञकेनानेन बन्धनेनावियोगं

याणि कतीति सन्देहे पूर्वपक्षसूत्रं योजयति । सप्तेति । तं जीवा-  
 त्मानं ये प्राणाः सह गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वादिन्द्रियत्वमित्यर्थः ।  
 विपन्नावस्थायां एष चाक्षुषश्चक्षुषि स्थितोऽनुग्राहकसूर्यांशरूपः पुरुषः  
 परमङ् पथ्यावर्त्तते बहिर्देशात् सांशिनं सूर्यं प्रतिगच्छति । अथ  
 तदानोमयं ममूर्ध्वरूपज्ञो भवति देवांशे देवं प्रविष्टे लिङ्गांशश्चक्षुर्हृद-  
 ये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आहुःरित्यर्थः ।  
 आदिपदान् जिघ्रति न वदति न रसयते न प्रयथोति न मनुते न स्पृ-



दर्शयति । अथर्वणे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे “चक्षुश्च द्रष्टव्यञ्च” इत्यत्र तुल्यबद्धस्तादीनीन्द्रियाणि सविषयाण्यनुक्रामति “हस्तौ चादातव्यञ्च उपस्थश्चानन्दयितव्यञ्च पायुश्च विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च” इति । तथा “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुक्तामन्वय रोदयन्ति” इत्येकादशानां प्राणानामुक्तान्तिं दर्शयति । सर्वशब्देऽपि च प्राणशब्देन सम्बन्धमानोऽशेषान् प्राणानभिदधानो न प्रकरणवशेन सप्तस्त्रेव व्यवस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य च बलीयस्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजिता इत्यत्रापि सर्वेषामेव अविनिवर्त्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासम्भवात् तु तत्र निमन्त्रितमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता, इह तु न किञ्चित् सर्वशब्दार्थमङ्कोचकारणमस्ति, तस्मात् सर्वशब्देनात्राशेषाणां प्राणानां परिग्रहप्रदर्शनार्थं सप्तानामनुक्रमणमित्यनवद्यं । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतश्चेति सिद्धं ॥

शक्ति न विजानातीति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं । ग्रहत्वश्रुत्या हस्तादीनामपि गतिप्रतीतिरिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । हस्तादिबन्धस्यामोक्षात् सहगतौ स्मृतिमाह । पृथ्येष्टकेनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मापञ्चकं क्षानेन्द्रियपञ्चकं कर्मेन्द्रियपञ्चकं अन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामकर्म चेति पृथ्येष्टकमात्मनो ज्ञापकत्वास्तिङ्गं सति सम्भवे सर्वश्रुतिसङ्कोचो न युक्त इत्याह । सर्वशब्देऽपीति । तस्मात् सङ्ख्याश्रुतीनामविरोधादेकादशैन्द्रियकारणब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ।

## अणवस्य ॥ ७ ॥

अधुना प्राणानामेव स्वभावान्तरमभुच्चिनोति । अणवस्यैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वञ्चैषां मौत्स्यपरिच्छेदौ न परमाणुत्वत्वं, कृत्स्नदेहव्यापि \*कार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः स्थूलास्येत् स्युः मरणकाले शरीरान्निर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलभेरन् स्रियमाणस्य पार्श्वस्थैः । परिच्छिन्नास्यैते प्राणाः सर्वगतास्येत् स्युः उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिव्याकोपः स्यात्, तद्गुणमारत्वञ्च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिलाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत्, न, वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव तूपलम्बिमाधनं वृत्तिः अन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं, तेन संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापिलक्ष्यना निरर्थिका, तस्मात् सूक्ष्माः परिच्छिन्नास्यैते प्राणा इत्यथवस्यामः ॥

अणवस्य । 'प्राणाः सर्वे तन्ता इति श्रुतेः' इन्द्रियाणां विभुत्वात् तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किन्तु तत्तदेहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिक्ये वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्तादिरिति साङ्ख्यानमाक्षेपन्तस्त्वङ्गत्या प्राणाः किंपरिमाणा इति सन्देहे सिद्धान्तयति । अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसङ्ख्यानिर्यायानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अनुद्भूतरूपस्य शक्यं सूक्ष्मत्वं, परिच्छेदोऽन्वयत्वं, बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदुपाधिकमात्मनोऽणुत्वादिकं न सिध्येदित्युक्तन्यायविरोधमाह । तद्गुणसारत्वमिति । उक्ताक्षेपमनूय निरस्यति । सर्वगतानामिति । आनन्त्यश्रुतेरुपासनार्थत्वाद्भोक्त्राप्त्यादिश्रुतीनां तथा विरोध इति सिद्धं ॥

\* कार्यानुत्पत्तीति का० वर्ध० ।

### श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः, अधिकाशङ्कावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णा भवति, 'न मृत्युरासीदमृतं न तर्हि न रात्र्या अह्ना आसीत् प्रकृतः आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्ब्रह्मन् परं किञ्च नास' इति । आनीदिति प्राणकर्मापादानात् प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सूचयति । तस्मात् अजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः, तामतिदेशेनापनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसद्भावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिसमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठश्च । अतिदेशत्वान्न सङ्गत्याद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तन्यायोऽत्रातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसद्भावश्रुत्याऽधिकशाङ्कामाह । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारभ्याधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले मृत्युर्मारको मृत्युमत्कार्यं वा नासीदमृतश्च देवभोग्यं नासीत् रात्र्याः प्रकृतश्चिह्नरूपश्चन्द्रः अह्नः प्रकृतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहैत्यन्वयः, पिष्टभ्यो देयमन्नं स्वधा । यदा खेन धृता माया स्वधा तथा सह तदेकं ब्रह्मानीदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां हतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद् ब्रह्मणः

कारणसङ्गावप्रदर्शनार्थ एवायमानीच्छब्द इति । श्रेष्ठ इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणो वाव ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च” इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठश्च प्राणः, शुक्रनिषेककालादारभ्य तस्य वृत्तिलाभात्, न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिलाभः स्यात् योनौ निषिकं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्वा, ओचादीनान्तु कर्णशङ्कुल्यादिस्थानविभागनिष्पत्तौ वृत्तिलाभान्न ज्येष्ठत्वं । श्रेष्ठश्च प्राणः गुणाधिक्यात्, “न वै शक्ष्यामस्वदृते जीवितुम्” इति श्रुतेश्च ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

स पुनर्मुखः प्राणः किंस्वरूप इतीदानां जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्नान्तरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यच्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिहारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्य प्राणो प्रसिद्धभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं व्यावष्टे । ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्दर्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य गुणः । एवमानीच्छुत्यधिरोधात् प्राणोत्वत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

इन्द्रियाणि विचार्य तद्वापारात् प्राणं पृथक् कर्तुमुत्पत्तिरिति द्रिष्टा, संप्रत्युत्पन्नप्राणस्वरूपं पृथक् करोति । न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारणत्वा-

स्तकरणवृत्तिः प्राण इति इति प्राप्तं, एवं हि तन्त्वान्तरीया  
 आचक्षते । 'सामान्या करणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति ।  
 अत्रोच्यते । न वायुः प्राणः नापि करणव्यापारः । कुतः पृथ-  
 गुपदेशात् । वायोस्तावत् प्राणस्य पृथगुपदेशो भवति, 'प्राण  
 एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः, स वायुना ज्योतिषा भाति च तपति  
 च' इति । नहि वायुरेव सन् वायोः पृथगुपदिश्यते तथा करण-  
 वृत्तेरपि पृथगुपदेशो भवति, वागादीनि करणान्यनुक्रम्य तत्र  
 तत्र पृथक् प्राणस्थानुक्रमणात् वृत्तिवृत्तिमतोऽस्माभेदात् । नहि  
 करणव्यापार एव सन् करणेभ्यः पृथगुपदिश्येत । तथा 'एत-  
 स्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च खं वायुः' इत्येवमाद-  
 योऽपि वायोः करणेभ्यश्च प्राणस्य पृथगुपदेशा अनुसर्त्तव्याः । न  
 च समस्तानां करणानामेका वृत्तिः सम्भवति, प्रत्येकमेकैक-  
 वृत्तित्वात्, समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचालनन्या-  
 येन एतद्भविष्यति यथैकपञ्जरवर्त्तिनः एकादश पक्षिणः प्र-  
 त्येकं प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयन्ति  
 एवमेकशरीरवर्त्तिनः एकादश प्राणाः प्रत्येकं नियतवृत्तयः  
 सन्तः सम्भूयैकां प्राणाख्यां वृत्तिं प्रतिलक्ष्यन्त इति । नेत्युच्यते

पारः आहोस्त्रित्त्वान्तरमिति वायुप्राणयोर्भेदाभेदश्रुतीनां मिथो  
 विरोधात् । संशये पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । द्वितीयं सांख्यपूर्व-  
 पक्षमाह । अथवेति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमादत्ते । अत्रोच्यत इति ।  
 मनोरूपब्रह्मणो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैश्चतुर्व्यात्वं श्रुतावुक्तं, तत्र प्राणो  
 वायुनाधिदैविकेन भाव्यभिष्यत्यते अभिष्यक्तः संस्तपति कार्यक्षमे

युक्तं । तत्र प्रत्येकवर्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्जरचालनानु-  
रूपैरेवोपेताः पक्षिणः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयेयुरिति तथा  
दृष्टत्वात् । इह तु श्रवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न  
सम्भूय प्राणुरिति युक्तं, प्रमाणाभावात् अत्यन्तविजातीय-  
त्वाच्च श्रवणादिभ्यः प्राणनस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठताद्युद्दोषणं  
गुणभावोपगमश्च तं प्रति वागादीनां न करणवृत्तिमात्रे  
प्राणोऽवकल्पते, तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्हि यं  
श्रुतिः, 'यः प्राणः स वायुः' इति, उच्यते । वायुरेवायमध्यात्म-  
मापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते  
न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रं, अतस्योभे अपि भेदाभेद-  
श्रुती न विरुध्येते । स्यादेतत्, प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्  
शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति, श्रेष्ठत्वात् गुणभावोपगमाच्च तं  
प्रति वागादीनामिन्द्रियाणां । तथा हि अनेकविधा विभूतिः  
प्राणस्य आव्यते । 'सुप्तेषु वागादिषु प्राण एवैको जागर्ति

भवतीत्यर्थः । श्रुतिषु तत्र तत्र प्राणस्य वागादीनाञ्च मिथः संवाद-  
लिङ्गेन पृथग्वृत्तिलिङ्गेन चेन्द्रियतदभिन्नव्यापारेभ्योऽपि भिन्नत्व-  
मित्याह । तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्वापि  
निरस्यति । न च समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सैव न  
श्रोत्रादिसाध्या करणानां प्रत्येकमेकैकरूपग्रहादिवृत्तावेव हेतुत्वात् ।  
न च समुदायस्य वृत्तिः सम्भवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभा-  
वादिति श्रोत्रादीनामेकप्राणनाख्यवृत्त्यनुकूलपरिस्पन्देषु मानाभावात्  
श्रवणादीनामपरिस्पन्दत्वेन विजातीयत्वात् परिस्पन्दरूपप्राणनानु-  
कूलत्वादान्तरव्यापाराभावान्न समस्तकरणवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किञ्च  
प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं वाच्यं नैतदस्तीत्याह । तथा

प्राण एवैको मृत्युनाऽनाप्तः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृङ्क्ते  
प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव पुत्रान् इति । तस्मात्  
प्राणस्यापि जीववत् स्वातन्त्र्यप्रसङ्गः, तं परिहरति ॥

चक्षुरादिवत् तत्सहश्रिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुशब्दः प्राणस्य स्वातन्त्र्यं व्यावर्त्तयति । यथा चक्षुरादी-  
नि राजप्रकृतित्वत् जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न  
स्वतन्त्राणि तथा मुखोऽपि प्राणो राजमन्त्रित्वत् जीवस्य सर्वा-  
र्थत्वेन उपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः तत्सहश्रिष्ट्यादिभ्यः  
तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते, प्राणसंवादादिषु समान-  
धर्माणाञ्च सहशासनं युक्तं वृहद्रथन्तरादिवत् । आदि-  
शब्देन संहतत्वाचेतनत्वादीन् प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिराकरणहे-  
तून् दर्शयति । स्यादेतत् यदि चक्षुरादिवत् प्राणस्य जीवं

प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्वन्तरं नापि मृगमात्रं तद्विकार-  
त्वात् तथा वायोर्विकारः प्राण इत्यभेदश्रुतेर्गतिमाह । उच्यत इति ।  
देहं प्राप्तः पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ।  
प्राणस्य कारणवृत्तित्वाभावे जीववत् भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते । स्या-  
देतदिति ॥

प्राणो न भोक्ता भोगोपकरणात् चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह ।  
तुशब्द इत्यादिना । यथा वृहद्रथन्तरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन  
सामत्वेन वा साम्यात् सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरणात्वेन साम्यात्  
प्राणस्य पाठ इति न ह्येतसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो न भोक्ता सा-

प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत विषयान्तरं रूपादिवत् प्रसज्येत  
रूपालोचनाद्याभिर्दृष्टिभिर्यथा चक्षुरादीनां स्वं जीवं प्रति  
करणभावे भवति । अपि चेकादशैव कार्यजातानि रूपालो-  
चनादीनि परिगणितानि यदर्धमेकादश प्राणाः संगृहीताः न  
तु द्वादशमपरं कार्यजातमवगम्यते यदर्धमयं द्वादशः प्राणः  
प्रतिज्ञायत इति । अत उत्तरं पठति ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गो दोषः, अकरणत्वात् प्राणस्य ।  
नहि चक्षुरादिवत् प्राणस्य विषयपरिच्छेदेन करणत्वमभ्युपग-  
म्यते । न चास्यैतावता कार्याभाव एव । कस्मात्, तथा हि श्रुतिः  
प्राणान्तरेष्वसम्भाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति ।  
प्राणसंवादादिषु “अथ ह प्राणा अहंश्रेयसे व्युदरे” इत्युप-  
क्रम्य ‘यस्मिन् व उत्क्रान्त इदं शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते  
स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणेन तद्वृत्ति-

वयवत्वान्णडत्वाद्भैतिकत्वाच्च देहवत् । ननु यद्भोगोपकरणं तत् सवि-  
षयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विषयत्वादसाधारण्यका-  
र्याभावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते । स्यादेतदिति ॥

उक्तव्याप्तेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोत्क्रान्त्याद्यसाधारण्य-  
कार्यसत्त्वाच्च निर्विषयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमन्तर्गतं  
न तु चक्षुरादिवत् ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविषयत्वं स्यादिति  
परिहरति । न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसे स्वस्य श्रेष्ठतानिमित्तं,



मात्रहीनं यथापूर्वं जीवनं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयित्वा प्राणोच्छ्रिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरपातप्रसङ्गञ्च दर्शयन्ती श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति 'तान् वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभञ्जैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति च । एतमेवार्थं श्रुतिराह । "प्राणेन रत्नवरं कुलायं" इति च सुप्तेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । 'यस्मात् कस्माच्चाङ्गात् प्राण उक्तामति तदेव तच्छुष्यति तेन यदश्राति यत् पिबति तेनेतरान् प्राणानवति' इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । 'कस्मिन्नहमुक्त्वान्ते उक्त्वान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितेऽहं प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजत' इति प्राणनिमित्ते एव जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्शयति ॥

### पञ्चवृत्तिर्मनोवह्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं यत्कारणं पञ्चवृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु 'प्राणोऽपानो व्यान उदानः स-

बूदिरे विवादं चक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनमिति मूकादिभावेन स्थितमित्यर्थः । अवरं नीचं, कुलायं देहाख्यं गृहं, प्राणेन रत्नवह्यः स्वपितीत्यर्थः । तदेव तदानीमेव, तेन प्राणेन यदश्राति जीवः तेन प्राणकृताशनेनेति यावत् । एवंश्रुतेः प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्तीत्युक्तं ॥

तत्रैव हेत्वन्तरार्थं सूत्रं व्याचष्टे । इतश्चेत्यादिना । वृत्तिरवस्था ।

मानः' इति । वृत्तिभेदस्वायं कार्यभेदापेक्षः । 'प्राणः प्राग्वृत्ति-  
 रुच्छासादिकर्मा, अपानोऽवाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा, व्यानः  
 तयोः सन्धौ वर्त्तमानो वीर्यवत् कर्महेतुः, उदानः ऊर्ध्व-  
 वृत्तिरुक्त्वाद्यादिहेतुः, समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽन्नरसान्न-  
 यति' इति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणः मनोवत् यथा मनसः पञ्च-  
 वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । ओत्रादिनिमित्ताः शब्दादि-  
 विषयाः मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः सङ्कल्प  
 इत्याद्याः परिपठिताः परिगृह्येरन्, पञ्चसङ्ख्यातिरेकात् । नन्व-  
 त्रापि ओत्रादिनिरपेक्षा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो  
 वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसङ्ख्यातिरेकः । एवं तर्हि परमतम-  
 प्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा  
 मनसः पञ्च वृत्तयः परिगृह्यन्ते प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-  
 स्मृतयो नाम । बद्धवृत्तित्वमात्रेण वा मनः प्राणस्य निदर्शन-  
 मिति द्रष्टव्यं । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्मनो-  
 वदिति योजयितव्यं ॥

अभिमत्यनादिकं वीर्यवत् कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्व-  
 नियमो नास्तीत्यर्थं स्वयमेवाद्वाय पदान्तरं गृह्णाति । नन्वत्रापीत्या-  
 दिना । प्रमाणं प्रमितिः । विपर्ययो भ्रमः । शशविषाणादिज्ञानं विक-  
 ल्यः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्ति-  
 त्वात् मनोवृत्तित्वमित्यर्थत्वात् स्वमतमाह । बद्धिति । सूत्रस्यार्था-  
 न्तरमाह । जीवेति । तदेवं प्राणवायोर्भेदाभेदश्रुत्योरविरोध इति  
 सिद्धं ॥

## अणुश्च ॥ १३ ॥

अणुश्चायं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्यः इतरः प्राणवत् । अणुत्व-  
 स्त्रेहापि सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, पञ्चभिर्दृष्टिभिः  
 कृत्स्नशरीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उक्तान्तौ पार्श्वस्थेनानुपल-  
 भ्यमानत्वात्, परिच्छिन्नस्यैत्कान्तिगत्यागतिश्रुतिभ्यः । ननु वि-  
 भुत्वमपि प्राणस्य समान्नायते, “समः सुषिणा समो मशकेन समो  
 नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण” इत्येवमादिषु  
 प्रदेशेषु । तदुच्यते, आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण हैरण्यगर्भेण  
 प्राणात्मना एतद्विभुत्वमान्नायते नाध्यात्मिकेन । अपि च समः  
 सुषिणेत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्त्तिनः प्राणस्य परि-  
 च्छेद एव प्रदर्श्यते तस्माददोषः ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपस्योक्ता परिमाणसन्देहेऽणुत्वमुपदि-  
 शति । अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह । ननु विभुत्वमपीति । सुषि-  
 र्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः युक्तिकेत्युच्यते । नागो हस्तो । प्राण उक्त्वा-  
 मतीति श्रुत्याल्पत्वं प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणेति श्रुत्या विभुत्व-  
 मिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्याल्पत्वमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति  
 विषयभेदाच्छ्रुत्योरविरोधः इति समाधत्ते । तदुच्यते इति । किञ्चो-  
 पक्रमे प्राणस्य सुष्यादिसमत्वेनाल्पत्वोक्तेः सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति  
 विराड्देशसाम्यं । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्थे-  
 त्याह । अपि चेति । अणवश्चेत्यत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्य-  
 मुपासनार्थमिति समाहितं, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति  
 समाधानान्तरोक्तेरपौनरुक्त्यं । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र सांख्यात्तेषो निरस्तः  
 अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यपौनरुक्त्यमाहुः । पूर्वं प्राणस्याध्या-  
 त्मिकाधिदैविकविभागेनाप्याणुत्वविभुत्वव्यवस्थोक्ता ॥

## ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् ॥ १४ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्मै स्वस्मै कार्याय प्रभवन्ति आहोस्विद्देवताधिष्ठाताः प्रभवन्तीति विचार्यते । तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तेरन्निति । अपि च देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तासामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोक्तृत्वप्रसङ्गात् शारीरस्य भोक्तृत्वं प्रलीयेत, अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति, एवं प्राप्त इदमुच्यते । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्त्विति । तुशब्देन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुश्च व्याचष्टे । तदामननादिति । तथा ह्यामनन्ति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि । अग्नेश्चायं वाग्भावे मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठा-

तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामाधिदैविकाधीनत्वमाह । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् । 'वाचा हि नामान्यभिवदति चक्षुषा रूपाणि पश्यति' इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वयव्यतिरेकवत्या वागादानां निरपेक्षसाधनत्वोक्तिविरोधादग्निर्वाग्भूत्वेत्यादिश्रुतिस्तेषामचेतनाग्न्याद्युपादानकत्वपरा न तु तेषामधिष्ठाढदेवतापरा । न च स्वकार्ये शक्तानामपि वागादीनामचेतनत्वादधिष्ठात्रपेक्षा न विरुध्यत इति वाच्यं, जीवस्याधिष्ठाढत्वात् । किञ्च देवतानामधिष्ठाढत्वे जीववद्भोक्तृत्वमस्मिन् देहे स्यात्, तथा चैकत्रानेकभोक्तृणां विरोधात् दुर्बलस्य जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यश्चक्षुर्भूत्विति च तद्भावोऽग्न्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव सम्बन्धो न तदुपादानकत्वरूपो दूरस्यादित्य-

हत्वमङ्गीकृत्योच्यते । नहि देवतासम्बन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि मुखे वा कश्चिद्विशेषः सम्बन्धो दृश्यते । तथा 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवमाद्यपि योजयितव्यं । तथान्यत्रापि 'वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भाति च तपति च' इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिष्टुवचनेनैतमेवार्थं द्रढयति । 'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवदिति च' एवमादिना वागादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति । सर्वत्र चाध्यात्माधिदैवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमनयैव प्रत्यासत्त्या भवति । सृतावपि ।

‘वाग्ध्यात्ममिति प्राङ्गः ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतन्तु वक्त्रिस्तत्राधिदैवतम्’ ॥

इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रपञ्चं प्रदर्शितं । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्त्त-

मण्डलादेर्मुखस्य चक्षुराद्युपादानत्वासम्भवादित्याह । अग्नेस्त्रायमिति । वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह । तथेति । भाति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधिष्ठात्रधिष्ठेयत्वरूपार्थं लिङ्गान्तरमाह । स वै वाचमिति । स प्राणो वाचं प्रथमामुद्गीथकर्म्मणि प्रधानामन्त्रतादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावहन्मृत्युना मुक्तां कृत्वा अग्निदेवतात्मत्वं प्रापितवानित्यर्थः । किञ्चामृतस्याग्निं वाग्प्येति वातं प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठात्रधिष्ठेयत्वे सम्बन्धं द्योतयतीत्याह । सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां बलीवर्हादिप्रेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनान्त्वगधिष्ठितानामपि दध्नादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा चोभयथासम्भवे कथं निश्चयस्तत्राह ।

रन्निति, तदयुक्तं । शक्तानामपि शकटादीनामनुद्वाद्यधि-  
ष्ठितानां प्रवृत्तिदर्शनात् । उभयोपपत्तौ चागमाद्देवताधि-  
ष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदयुक्तं देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां  
भोक्तृत्वप्रसङ्गे न शरीरस्य जीवस्येति तत् परिह्रियते ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

सतीष्वपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्य-  
करणसङ्घातस्वामिना शरीरेणैवैषां प्राणानां सम्बन्धः श्रुते-  
रवगम्यते । तथा हि श्रुतिः 'अथ यत्रैतदाकाशमनुप्रविषसं  
चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणी-  
ति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवंजातीयका शरीरेणैव  
प्राणानां सम्बन्धं श्रावयति । अपि चानेकत्वात् प्रतिकरणमधि-  
ष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरेऽवकल्पते । एको  
ह्ययमस्मिन् शरीरे शरीरो भोक्ता प्रतिसन्धानादिसम्भवादव-  
गम्यते ॥

उभयोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति ।  
यदपीति ॥

शरीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । सम्बन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ  
देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षु-  
रिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानी स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय  
चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ज्ञेयज्ञानतदाश्रयाद्-  
ङ्कारं यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तये-  
ऽपेक्षन्ते न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । किञ्च योऽहं रूपमद्राक्षं स एवाहं  
श्रेयोमीति प्रतिसन्धानादेकः शरीर एव भोक्ता न बहुवो देवा  
इत्याह । अपि चेति ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शारीरस्यास्मिन् शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्य-  
पापोपश्लेषसम्भवात् सुखदुःखोपभोगसम्भवाच्च न देवतानां ।  
ता हि परस्मिन्नैश्वर्यं पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिंश्चरीरे  
भोक्तृत्वं प्रतिलभ्युमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति 'पुण्यमेवामुं गच्छति  
न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति शारीरेणैव च नित्यः प्राणानां  
सम्बन्धः । उल्कान्त्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । 'तमुल्कामन्तं  
प्राणोऽमूल्कामति प्राणमनूल्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूल्कामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् सतीव्यपि करणानां नियन्त्रीषु देव-  
तासु न शारीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति, करणपक्षस्यैव हि देवता  
न भोक्तृत्वपक्षस्येति ॥

कदाचिद्देवानामन्नभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्वनियमोऽस्त्वित्याशङ्क्य  
स्वकर्म्मार्जिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमान्नैवमित्याह सूत्रकारः । तस्य  
चेति । उल्कामत्यादिषु जीवस्य प्राणायुभिचारात्तस्यैव प्राणस्वामि-  
त्वं, देवतानान्तु परस्वामिकरणसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति व्या-  
ख्यान्तरमाह । शारीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदीपादिः करणो-  
पकारकतया करणपक्षस्यान्तर्गतस्तथा देवाः करणोपकारिण एव न  
भोक्तार इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वाद्रथस्वामिबद्धो-  
क्तृत्वं, देवानान्तु करणोपकाराभिन्नतया सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति  
न जीवेनान्यथासिद्धिः । देवानामधिष्ठातृत्वेनास्मिन् देहे भोक्तृत्वा-  
नुमानन्तु न ह वै देवान् पापं गच्छतीत्युक्तश्रुतिबाधितं, तस्माच्चक्षुषा  
हि रूपाणि पश्यतीति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधित्वाद्भिर्वाग्भूत्वेत्याद्य-  
धिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरविरोध इति सिद्ध ॥

## त इन्द्रियाणि तद्गुणपदेषादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्यस्यैक इतरे चैकादश प्राणा अनूत्क्रान्ताः, तत्रेदमपरं मन्दिह्यते किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदा इतरे प्राणा आहो-  
स्वित् तत्त्वान्तराणीति । किन्तावत् प्राप्तं मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा  
इति । कुतः श्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मुख्यमितरांश्च प्राणान्  
मन्निधाय मुख्यात्मतामितरेषां ख्यापयति 'हन्तास्यैव सर्वे रूप-  
ममामेति तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति । प्राणैकश-  
ब्दत्वाच्चैकत्वाध्वसायः, इतरथा ह्यन्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य  
प्रसज्येत एकत्र वा मुख्यत्वमितरत्र वा लाक्षणिकत्वमापद्येत ।  
तस्माद् यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्च वृत्तयः एवं वागाद्या  
अप्येकादशेत्येवं प्राप्ते द्रूमः । तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादी-  
नीति । कुतः, व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः, ते प्रकृ-  
ताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वाऽवशिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

सत्त्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणवृत्तियतिरेकेण  
न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह । त इन्द्रियाणि तद्गुणपदेषादन्यत्र श्रेष्ठात् ।  
प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । मुख्य-  
स्येत्यादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वे वयं स्वरूपं भवा-  
मेति सङ्ख्यते वागादयस्तथाऽभवन्नित्यभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादभिन्नाः  
प्राणपदवाच्यत्वात् प्राणवदित्याह । प्राण्येति । ते प्राणाः श्रेष्ठादन्यत्रान्य  
इति प्रतिज्ञार्थत्वेन पदत्रयं व्याचष्टे । तत्त्वान्तराण्येवेति । तद्गुणपदेषा-  
दित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं परामृशति । प्राणा इन्द्रियाणीति । अप-  
र्यायशब्दाभ्यामन्यत्वात्तेरिति हेतूपपादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि  
योजयति । क इत्यादिना । सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वाद्दुभयार्थत्वमनङ्गार  
एव न दूषणं, एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपराम-



श्रुतावेवं व्यपदेशभेददर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्येवंजातीयकेषु श्रुतिप्रदेशेषु पृथक् प्राणो व्यपदिश्यते पृथक् चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं सति वर्जनम् \* इन्द्रियत्वेन प्राणवत् स्यात् 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथक् व्यपदेशभेददर्शनात् । सत्यमेतत्, स्यतौ तु एकादशेन्द्रियाणीति मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत् संगृह्यते, प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न श्रुतौ स्यतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदश्चायं † तत्त्वभेदपक्षे उपपद्यते । तत्त्वकले तु 'स एवैकः सन् प्राण इन्द्रियव्यवदेशं लभते न लभते च' इति विप्रतिषिद्धं, तस्मात्तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते । 'ते ह वाचमूचुः'

श्रुत्वञ्चेति दोषद्वयमपास्तं । शब्दभेदादस्तुभेदसाधनेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते । नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः । अपर्यायसंज्ञाभेदात् स्वतन्त्रसंज्ञिवस्तुभेद इत्युत्सर्गः । स च मनःषष्ठा-नीन्द्रियाणीत्यादिस्मृतिबाधात्मनस्यपोद्यते, प्राणे तु बाधकाभावाद्-त्सर्गसिद्धिरिति समाधत्ते । सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति भेदोक्तिर्गोबलीवर्दन्वायेन नेया । रुद्धान्ते मनसः प्रथमोपादानत्वादात्मवदनिन्द्रियत्वमिच्छं ततो नोत्सर्गबाध इति केचित् । किञ्चित्स्माज्जायते प्राण मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति पृथक्जन्मव्यपदेशात् स्वतन्त्रवस्तुभेद इत्याह । व्यपदेशभेदश्चायमिति । एकस्मिन् वाक्ये प्राण इन्द्रियशब्दसैक्याल्लभते पुनरुक्तिभयान्न लभते चेति व्याख्यात इत्यर्थः ॥

एवं भेदेनापर्यायसंज्ञाभ्यामुक्तेः पृथक्जन्मोक्तेश्चेति तद्व्यपदेशादिति

\* इन्द्रियत्वे इति वर्ष० का० ।

† तत्त्वभेदे सतीति वर्ष० का० ।

इत्युपक्रम्य वागादीनसुरपाप्रविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागा-  
दिप्रकरणं, 'अथ हेममामन्यं प्राणमूचुः' इत्यसुरविध्वंसिनो  
मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमात्, तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्या-  
त्मनेऽकुरुत' इत्येवमाद्या अपि भेदश्रुतय उदाहर्त्तव्याः ।  
तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता  
मुख्यादितरे ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १८ ॥

वैलक्षण्यञ्च भवति मुख्यप्राणस्येतरेषाञ्च सुप्तेषु वागादिषु मुख्य  
एको जागर्त्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्तः । आप्तास्त्वितरे तस्यैव  
प्राणस्यावस्थित्युत्क्रान्तिभ्यां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणां  
विषयालोचनहेतुत्वञ्चेन्द्रियाणां न प्राणस्येतोवजातीयको भूयान्  
लक्षणभेदः प्राणेन्द्रियाणां । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः ।  
यदुक्तं 'तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रि-  
याणोति, तदयुक्तं । तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतिः ।

हेतुर्थाख्यातः । भेदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो हेतुवक्त इति न  
पौनरुक्त्यं । ते देवाः शास्त्रोयेन्द्रियमनोवृत्तिरूपाः असुराणां पाप-  
वृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्गीथकर्म्मणि प्रथमं व्यापृतां वाचमूचुस्तत्र  
उदायासुरनाशार्थमिति तथास्त्वयङ्गीकृत्योद्गायन्तो वाचमवृतादि-  
दोषेण विध्वंसितवन्तोऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेन्द्रियेषु पापयुक्तेषु  
पश्चादथेति प्रकरणं विश्विद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्यं मुख्यं प्राणमूचु-  
स्तत्र उद्गायेति तेन प्राणेनोद्गाता निर्विषयतया सकृदे।षश्रून्येनासुरा  
गथा इत्यसुराणां विध्वंसिनो मुख्यप्राणस्योक्तेर्भेदसिद्धिरित्याह । ते  
हेति । तानि त्रीण्यन्यान्यात्मने स्वार्थं प्रजापतिः कृतवानित्यर्थः ॥

विषयधर्म्मवत्त्वाच्च । भेद इत्याह । वैलक्षण्यञ्चेति । मृत्युरासकृदे-  
षः । वाग्दध्ने वृत्तवत्, त्यर्थः । ब्रह्मभिर्भेदलक्षैर्विरोधाद्वागादीनां प्राण-

तथा हि 'वदित्याभ्येवाहमिति वाग्दधे' इति वागादीनीन्द्रिया-  
 ल्यनङ्गस्य 'तानि सृत्तुः अमो भूत्वोपधमे तस्माच्छ्राम्यत्येव वाक्'  
 इति च अमरूपेण सृत्तुना यस्तत्वं वागादीनामभिधाय 'अधेम-  
 मेव नाप्नोत् चोऽयं मध्यमः प्राणः' इति पृथक्प्राणं सृत्तुनानभि-  
 भूतमनुकामति। 'अयं वै नः श्रेष्ठः' इति च श्रेष्ठतामस्वावधारयति।  
 तस्मात्तदविरोधेन वागादिषु परिस्यन्दलाभस्य प्राणायत्नत्वं  
 तद्रूपभवनं वागादीनामिति मन्तव्यं न तु तादात्म्यं। अतएव  
 प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वसिद्धिः। तथा च श्रुतिः 'तत्र  
 तस्यैव सर्वे रूपमभवन् तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' इति  
 मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्य इन्द्रियेषु लाक्षणिकीं वृत्तिं  
 दर्शयति। तस्मात्तत्त्वान्तराणि प्राणाद्वागादीन्द्रियाणीति ॥

संज्ञामूर्तिऋत्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

सत्यक्रियायां तेजोऽवन्नानां \*सृष्टिमभिधायोपदिश्यते। 'मेयं  
 देवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानु-

रूपभवनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं आख्येयं। एतदेव प्राणशब्दस्ये-  
 न्द्रियेषु लक्षणाधीनं श्रुतौ तस्मादेत एतेनाख्यायन्त इति परामृष्टमिति  
 न भेदाभेदश्रुत्वोर्विरोध इति सिद्धं ॥

अत्यन्तवत्यादनेति च कार्यकारणोपायारौ प्रसिद्धौ, तत्र जगद्ग-  
 त्तिस्रुतिविरोधः अतीतेन पादद्वयेन निरस्तः, सत्यतुपादानश्रुति-  
 विरोधो निरस्यते। तत्रापि सूक्ष्मभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुति-  
 स्वविप्रतिपन्नं, सूक्ष्मभूतोत्पादने त्वस्ति श्रुतिविप्रतिपत्तिरिति तन्निरा-  
 सार्थमाह। संज्ञामूर्तिऋत्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात्। नामरूप-

प्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां चिदृतं चिदृतमेकै-  
कां करवाणीति । तत्र संशयः किं जीवकर्तृकमिदं नामरूप-  
व्याकरणमाहोस्वित् परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावत्  
जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुतः, अनेन जीवेना-  
त्मनेति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परमैत्यनुप्र-  
विश्य सङ्कलयामीत्येवंजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव \*सत्सैन्य-  
सङ्कलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यध्यारोपयति सङ्कलयामीत्युत्तम-  
पुरुषप्रयोगेण, एवं जीवकर्तृकमेव सन्नामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृ-  
कत्वाद्देवतात्मन्यध्यारोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण ।  
अपि च डित्यडवित्यादिषु नामसु घटशरावादिषु च रूपेषु  
जीवस्यैव व्याकर्तृत्वं दृष्टं, तस्माज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याक-  
रणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते । संज्ञामूर्तिक्लृप्तिस्तु चिदृतकुर्वत इति ।

भेदात् करणभिन्नः प्राण इत्युक्तं, तत्र सङ्केन स्थूलनामरूपकृप्तिः किं-  
कर्तृकेति चिन्त्यत इत्यवान्तरसङ्कृतिः । प्रक्रिया प्रकरणं । ईक्ष्यमेवाह ।  
हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवताः सूक्ष्मा अनुप्रविश्येति सम्बन्धः ।  
तासां तिसृणां देवतानामेकेकां देवतां तेजोऽवन्नात्मना आत्मिकां करि-  
ष्यामीति श्रुतिः पक्षीकरणोपलक्ष्यार्था । ह्यान्देग्येऽप्याकाशवायोरुप-  
संहारस्योक्तत्वात् । एवं स्थूलीकृतेषु भूतेषु प्राणिनां व्यवहारः से-  
त्यतीति परदेवतायास्तापयं । जीवेनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्यनेन  
सम्बन्धसम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे जीवस्यैव  
भौतिकखट्वृत्वाद्भ्रूणः सर्वखट्वृत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति  
फलं । जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन सम्बन्ध इति  
पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया व्यकर्तृत्वे कथमुत्तम-  
पुरुषप्रयोग इत्याशङ्क्य प्रयोजकत्वात् कर्तृत्वोपचार इत्याह । यथा

\* परमैत्येति वर्ध० का० ।

तुशब्देन पक्षं व्यावर्तयति । संज्ञामूर्तिकृत्प्रित्ति नामरूपव्या-  
 क्रियेत्येतत् चित्तुत्कुर्वत इति परमेश्वरं सक्षयति, चित्तुत्करणे  
 तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । येयं संज्ञाकृत्प्रिर्मूर्तिकृत्प्रि-  
 स्वाग्निगादित्यसन्द्रमा विद्युदिति तथा कुशकाशपलाशादिषु  
 पशुसृगमनुष्यादिषु च प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेकप्रकारा  
 मा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोऽवन्नानां निर्मातुः कृतिर्भवितुम-  
 र्हति । कुतः उपदेशात् । तथा हि सेयं देवतेत्युपक्रम्य व्याक-  
 रवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणे व्याकर्तृत्वमिदो-  
 पदिश्यते । ननु जीवनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वं व्याकरण-  
 स्याथ्यवमितुं नैतदेवं जीवनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन सम्बध्यते आ-  
 नन्तर्याम व्याकरवाणीत्यनेन । तेन हि सम्बन्धे व्याकरवाणीत्ययं  
 देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिकः कल्प्येत । न च गिरि-  
 नदीषमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेषु अनिश्वरस्य जीवस्य

लोक इति । सिद्धान्तयति । तुशब्देनेत्यादिना । प्रत्याकृति प्रतिजा-  
 तीत्यर्थः । अनेन स्थूलसर्गं जीवस्यासामर्थ्यं द्योतितं । तथा च पदा-  
 न्वयस्य पदार्थयोग्यताधामत्वाज्जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणी-  
 त्वन्ययः न तु जीवेन व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीव-  
 कर्तृका व्याकरणमेश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् क्वाप्रत्ययो न स्या  
 दित्यत आह । न च जीवा नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले प्रविष्ट इति  
 प्रतिविम्बभावाख्यप्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेशेऽपी-  
 श्वर एव कर्तृति क्वाश्रुतिर्युक्तेति बोध्यं । नन्वभेदस्त्रेज्जीव एव व्याकर्ता  
 किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्यत्वाच्छ्रुतिविरोधाच्च  
 मैवमित्याह । परमेश्वर इति । प्रत्येकं महाभूतसर्गस्य प्रागुक्तत्वा-

व्याकरणसामर्थ्यमस्ति, येष्वपि चास्ति सामर्थ्यन्नेष्वपि परमेश्वरा-  
यत्तमेव तत् । न च जीवो नाम परमेश्वरादत्यन्तभिन्नश्चर-  
द्भव राद्यः, आत्मेति विशेषणात्, उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च  
जीवभावस्य । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वर-  
कृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्याकर्तृति  
सर्वोपनिषत्सिद्धान्तः । 'आकाशो ह वै नाम नामरूपयोरनि-  
र्वहता' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् परमेश्वरस्यैव चिदृत्कूर्वतः  
कर्म नामरूपव्याकरणं, चिदृत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूप-  
व्याकरणं विवक्ष्यते । प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तैजोऽव-  
न्नोत्पत्तिवचनेनैवोक्तत्वात्, तच्च चिदृत्करणमग्न्यादित्यचन्द्रवि-  
द्युत्सु श्रुतिदर्शयति 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं  
तदपां यत् कृष्णं तदन्नस्य' इत्यादिना । तत्राग्निरितोदं  
रूपं व्याक्रियते । सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिलम्भा-  
दग्निरितोदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यचन्द्रविद्युत्सुपि

दिह व्याकरणवाक्ये यत्पूर्वकस्थूलभौतिकसर्ग उच्यते इति पाठव्य-  
त्ययेन सूचितं श्रुत्यर्थमाह । चिदृत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यात्म-  
त्वमिति क्व दृष्टमित्यत आह । तच्चेति । इदानीं नामरूपव्याकरणे  
क्रममाह । तत्राग्निरिति । यद्यप्यतः प्रभवादित्यत्र वेदशब्दपूर्वि-  
काऽर्थदृष्टिबन्धा तथाप्यव्यक्तात् स्मृताच्छब्दादर्थदृष्टौ सत्यां स्फुटनाम-  
सन्धाभिधक्तरत्रोक्तेर्विरोधः । नन्वग्न्यादीनां तैजसानामेव श्रु-  
तावुदाहरणात् भूजलयोस्त्यात्मकार्त्वं न विवक्षितमित्यत आह । अ-  
न्नं चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति शेषः । यत्कपालरूपादिकं  
कष्यात्वादिविशेषाकारेणाविज्ञातमिव भवति तदेवतानां समुदय-

द्रष्टव्यं । अनेन चान्याद्युदाहरणेन भौमात्मसत्तेजसेषु त्रिष्वपि  
द्रव्येष्वविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति, उपक्रमोपसंहारयोः  
साधारणत्वात् । तथा हि अविशेषेणैवोपक्रमः 'इमास्त्रिस्रो  
देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' इति । अविशेषेणैव चोपसंहा-  
रः 'यदु रोहितमिवाभूत्' इति तेजसस्तद्रूपमित्येवमादिः 'यद्-  
विज्ञातमिवाभूत्' इत्येतासामेव देवतानां समास इत्येवमन्तः ।  
तासां तिसृणां देवतानां वह्निस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्म-  
मपरं त्रिवृत्करणमुक्तं 'इमास्त्रिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृ-  
त्त्रिवृदेकैका भवति' इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्यैवोप-  
दर्शयत्याशङ्कितं कश्चित् दोषं परिहरिष्यन् ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भ्रुमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपयुज्यमानाया मांसादि  
कार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथा हि श्रुतिः 'अन्नमशितं  
त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तपुरीषं भवति  
यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति । त्रिवृत्कृता भ्रु-  
मिरेवैषा ब्रीहियवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः । तस्याश्च

रूपमित्यर्थः । वाच्यं त्रिवृत्करणमुक्त्वाध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तसत्त्वं  
वदन् उत्तरसूत्रमवतारयति । तासामित्यादिना । पुरुषशरीरं प्रा-  
प्यैकैका त्रिवृद्भवति कर्मप्रयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रेण शङ्कितं  
दोषं निरसितुमादौ शङ्काविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करणं दर्शयतीति  
भाष्यार्थः ॥

स्यविष्टं रूपं पुरीषभावेन वह्निर्निर्गच्छति, मध्यममध्यात्मं मांसं वर्धयति, अणिष्ठन्तु मनः । एवमितरथोरप्रेजसोर्यथा-  
शब्दं कार्यमवगन्तव्यं 'मूत्रं लोहितं प्राणस्त्रापां कार्यं अस्थि  
मज्जा वाक् तेजसः' इति । अत्राह यदि सर्वमेव त्रिवृतकृतं  
भूतभौतिकं अविशेषश्रुतेः 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकाम-  
करोत्' इति, किं कृतस्वार्ह्यं विशेषव्यपदेशः, 'इदं तेज इमा  
आप इदमन्नं' इति । तथा 'अध्यात्ममिदमन्नन्त्याश्रितस्य कार्यं  
मांसादि इदमपां पीतानां कार्यं लोहितादि इदं तेजसो-  
ऽश्रितस्य कार्यमस्थ्यादि' इति । अत्रोच्यते ॥

वैशेष्यात्त तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन चोदितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो विशेष्यं,  
भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे क्वचित् कस्यचित्  
भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलक्ष्यते 'अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्वं पृ-  
थिव्या अन्नभूयस्त्वं' इति । व्यवहारप्रसिद्धार्थश्चेदं त्रिवृत्करणं ।  
व्यवहारस्य त्रिवृत्कृतरज्जुवदेकत्वापत्तौ सत्यां न भेदेन भूत-  
चयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात् सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशे-

गन्वन्नमयं मांसादि कथं भौममित्यत आह । त्रिवृत्कृता भूमिरेवेति ।  
प्राणस्य वायोरपकार्यत्वं औपचारिकं द्रष्टव्यं ॥

एवं विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते । अत्राहति । तदुत्तरत्वेन सूत्रं  
व्याचष्टे । तुशब्देनेति । स्वभागाधिष्ठं वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत



व्यादेश तेजोऽवस्रविशेषवादे भूतभैतिकविषय उपपद्यते ।  
तद्वादस्तद्वाद इति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति ॥

इति श्रीमच्छारीकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

अध्यायश्च समाप्तः ।

व्याह । व्यवहारप्रसिद्धार्थमिति । एवं स्मृतिन्यायमतान्तरश्रुतिभिर-  
विरोधो ब्रह्मणि वेदान्ततात्पर्यस्येति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-  
पादकृतौ शारीकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्याय य  
चतुर्थः पादः ॥ \* ॥

अध्यायश्च समाप्तः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

—००५००—

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिख्यक्तः प्रश्न-  
निरूपणाभ्यां ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये स्मृतिन्यायविरोधो वेदान्तविहिते ब्रह्मदर्शने  
परिहृतः, परपक्षाणाञ्चानपेक्षत्वं प्रपञ्चितं, श्रुतिविप्रतिषेधस्य  
परिहृतः, तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकर-  
णानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य  
जीवस्य संसारगतप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्ममतत्त्वं विद्या-  
भेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात् पुरुषा-  
र्थमिद्धः सम्यग्दर्शनोपायविधिप्रभेदो मुक्तिफलानियमसंख्येत-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

यं हि वैराग्यसम्पन्नास्तत्त्वमर्थविवेकिनः ॥

लभन्ते साधनैर्दान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिख्यक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । वृत्तमनुद्य  
द्वितीयाध्यायार्थमाह । द्वितीय इत्यादिना । अविरोधे वेदान्तार्थे 'तज्-  
ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्हेतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाधिसिद्धौ  
तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्कतिः । अत्र प्रथ-  
मपादे वैराग्यं । द्वितीये स्वप्नाद्यवस्थोक्ता त्वंपदार्था ब्रह्मतत्त्वश्चेत्यतः ।  
द्वितीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । चतुर्थपादार्थमाह । स-  
म्यग्दर्शनादिति । दर्शनोपायाः सन्न्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्ग-

दर्थजातं हतोद्येऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।  
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाम्निविद्यामाश्रित्य संसारगतिप्र-  
 भेदः प्रदर्श्यते, वैराग्यहेतोस्तस्माच्छुगुप्तेति चान्ते \*श्रवणात् ।  
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः मेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-  
 परिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।  
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-  
 ख्याणतरं रूपं कुरुते' इत्येवमन्नात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्,  
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैरसम्परि-  
 ख्यक्तो गच्छति आद्येऽस्मित् सम्परिख्यक्त इति चिन्त्यते । किन्तावत्  
 प्राप्तं असम्परिख्यक्त इति । कुतः, करणापादानवद्भूतोपादा-  
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र  
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे  
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति सु-  
 लभाश्च सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरब्धव्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतम्यनियमाभावः एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म-  
 दूषणं । पञ्चसु द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्स्त्रिमित्त्वध्यानं पञ्चाम्निविद्या ।  
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थन्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां धारणा-  
 विरक्तिं कुर्वीतेति पञ्चाम्निविद्योपसंहारे श्रवणादेराग्याद्यं प्रद-  
 र्श्यते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेकज्ञानं वैराग्यमुक्तं इह  
 तद्दार्ढ्यं गत्यागतिस्त्रोभभावनाज्ञानं तदुच्यते इत्यपौनरुक्तं । अधिकरणवि-  
 षयमाह । जीव इति अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना ग्राह्या ।  
 कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा  
 हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः उत्तर-

\* श्रवणादिति वर्ष० का० नास्ति ।

ततश्च तासां नयनं निष्प्रयोजनं, तस्मादसंपरिष्वक्तो यातीत्येवं प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिष्वक्त इति । तदन्तरप्रतिपत्तौ देहात् देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः सम्परिष्वक्तो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । तथाहि प्रश्नः 'वेत्थ यथा पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचमो भवन्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु पञ्चस्वप्निषु अद्भ्यासोमदृश्यन्नरेतोरूपाः पञ्चाज्जतीर्दर्शयित्वा 'इति तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचमो भवन्ति' इति । तस्मादङ्घ्रिः परिवेष्टितो जीवो रंहति व्रजतीति गम्यते । नन्वन्या श्रुतिः 'जलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वाधिकरणानां, श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्प्रादसङ्कतिः । पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पञ्चीकरणमुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्कतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्यभावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतैर्वैराग्यमिति फलभेदः । तेजोमात्रास्त्रादयः, पश्यति जिघ्रतीति वाक्यशेषात् । आपः पञ्चस्वप्निषु ज्ञताः पञ्चम्यामाज्जता ऊतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्थिति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः, तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति राज्ञो 'वाचासौ वाव लोको गौतमाग्निस्तत्र अद्भ्याख्या आपः आज्जतिः पर्जन्यामौ सोमरूपा इह खल्वग्निहोत्रे अड्या ऊता, दध्याख्या हि रूपा आपो यजमानसंलभाः स्वर्गं लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ऊताः पर्जन्ये भूयन्ते ततो दृष्टिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः योषिति ऊताः आपः पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं कृतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तद्यथा दण्डजलायुकेति, तत्राप्यपरिवेष्टितस्यैव  
जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तव्यदेहविषयभावनादीर्घाभाव-  
मात्रं जलूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यन्ते देहा-  
न्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः  
व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात्  
वृत्तिलाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिलाभस्तत्र  
तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोग-  
स्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते  
जीव एव वोत्स्रुत्य देहाद्देहान्तरं प्रतिपद्यते शुक्र इव वृक्षाद्  
वृक्षान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादर्तव्याः, श्रुतिवि-  
रोधात् । ननूदाहताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्गिः  
सम्परिवृक्तो रंहतीति प्राप्नोति, अप्शब्दश्रवणसामर्थ्यात्, तत्र

तद्देहं त्यक्त्वाऽङ्गिः सह गतस्य पश्चाद्देहान्तरप्राप्तिरित्युक्तं । यथा दण्ड-  
जलायुका दण्डान्तरं गृह्णीत्वा पूर्वदण्डं त्यजति तथा जीवो देहा-  
न्तरं गृह्णीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्व-  
न्येति । इहैव कर्मायत्तभाविदेहं देवोऽहमित्यादिभावनया गृह्णीत्वा  
पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते ।  
तत्राप्येति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशव-  
दुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्वा लोकान्तरं गच्छतीति पश्चात्प्रि-  
त्युक्तः प्रकारस्तद्विरोधादन्याः कल्पनाः अनाहर्तव्या इत्यन्वयः । साक्षा-  
कल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति ।  
निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसविकल्पज्ञा-  
नाख्यवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति ।  
देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्येवारब्धन्ते ।

कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसूक्ष्मैः सम्यक्स्वप्नो  
रंहतीत्यत उत्तरं पठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चादितामाशङ्कामुच्छिनत्ति । आत्मिका ह्यापः  
त्रिवृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकास्वभ्युपगतास्त्रितरदपि भूतद्व-  
यमवश्यमभ्युपगन्तव्यं भवति । आत्मकश्च देहस्त्वयाणामपि तेजो-  
ऽवचानां तस्मिन् कार्योपलब्धेः, पुनश्च आत्मकस्त्रिधातुकत्वात्  
त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-  
भिरङ्गिरारम्भं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-  
चस इति प्रश्नप्रतिवचनयोरपशब्दो न केवल्यापेक्षः, सर्वदेहेषु  
हि रसलोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-  
र्भूयिष्ठो देहेषूपलक्ष्यते, नैष दोषः, इतरापेक्षयाऽपां बाहुल्यं  
भविष्यति । दृश्यते च शुक्रशोणितल्लक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-  
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-  
होत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य\*व्ययाश्रयाणि । कर्म-  
समवायिन्यश्चापः श्रद्धाशब्दोदिताः सह कर्मिर्भृद्युलोकाख्ये-

दिग्गम्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु पाकस्वेदगन्धरूपकार्यत्रयो-  
पलब्धेस्त्वात्मको देह इत्ययुक्तं ॥

प्राणावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मवादित्यरुचा व्याख्या-  
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवो वातादयस्त्रिधातुत्वाद्वा-  
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाब्जत्वे वातं पित्तञ्च वायव्यं तैजसं न

\* अयाश्रयाणीति वर्ध० का० ।

ऽग्नौ ह्यन्त इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां बाहुल्यप्रसिद्धिः ।  
बाहुल्याच्चापशब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-  
पादानमिति निरवद्यं ॥

### प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । 'तमुत्क्रान्तं  
प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-  
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूता-  
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः  
क्वचिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

### अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-  
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः मरणकाले वागादयः  
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति 'यत्रास्य  
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागप्येति वातं प्राणः' इत्यादिनेति चेन्न,

स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभूतापेक्षया बाहुल्यं । किञ्च देहनिमि-  
त्तानां कर्मणामपूर्वबाहुल्यात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म  
चेत्यादिना ॥

उक्ताश्च प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवदेहस्य प्राण-  
वदित्याह । प्राणगतेश्चेति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याशङ्क्य निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-  
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति श्लेषः । लोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्तत्वात् । वागादीनामग्यादिगतिश्रुतिर्गौणी लोमसु केशेषु  
चादर्शनात् । 'ओषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशाः' इति हि  
तत्राम्नायते । न हि लोमानि केशाश्चात्स्रुत्यौषधीर्वनस्पतींश्च  
गच्छन्तीति सम्भवति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्याने  
गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते,  
विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र श्रावितं, अतो  
वागाद्यधिष्ठात्रीणां अग्न्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणीनां  
मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागाद्योऽग्न्यादीन्  
गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाज्जतौ आपः पुरुषवचसे  
भवन्तीत्येतन्निर्द्धारयितुं पार्थते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां श्रव-  
णमस्ति । इह हि द्युलोकप्रभृतयः पञ्चान्नयः पञ्चानामाज्जती-  
नामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'असौ वाव लोको गौत-  
माग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्भ्यां जुह्वति' इति  
अद्भ्यां ह्यैम्यद्रव्यत्वेनावेदिताः, न तत्रापि ह्यैम्यद्रव्यतया श्रुताः ।  
यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्व्यग्निष्वपां ह्यैम्यद्रव्यता

ग्न्यादिषु लयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा अन्-  
त्क्रामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्लोमादिर्गौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥

भूतान्तरयुक्तानामपाङ्गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामाक्षिप्य समा-  
धत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराभिष्वप्यपामश्रवणा-



परिकल्प्येत परिकल्पतां नाम, तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-  
दीनामब्वज्जललोपपत्तेः । प्रथमे त्वमौ श्रुतां अद्भ्यां परित्यज्या-  
श्रुता आपः परिकल्प्यन्त इति साहसमेतत् । अद्भ्या च नाम  
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिमाभ्यर्थात् । तस्मादयुक्तः पञ्चम्यामाज्जतौ  
अपां पुरुषभाव इति चेन्नैष दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-  
ऽमौ ता एवापः अद्भ्याशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।  
एवं ह्यादिमध्यावमानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,  
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे ष्ट्ये प्रति-  
वचनावसरे प्रथमाज्जतिस्थाने यद्यनपो हैम्यद्रव्यं अद्भ्यां नामा-  
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता  
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति  
चोपसंहरन्नेतदेव दर्शयति । अद्भ्याकार्यञ्च सोमवृक्षादि स्थूली-  
भवदम्बज्जलं लक्ष्यते । सा च अद्भ्याया अग्ने युक्तिः । कारणा-

दित्याशङ्क्य सोमवृक्ष्यन्तरे तासामगतत्वादुत्तर एतासां अवगमस्ति ।  
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पञ्चाभिखण्डपामाज्जतित्वे सिद्धे  
तासां पञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमाग्नौ तासाम-  
नाज्जतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि अद्भ्याशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नो-  
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-  
तुर्ध्वमिखेवापामाज्जतित्वाच्चतुर्थ्यामाज्जताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसं-  
हारयोः पञ्चम्यामिति अवगात् प्रथमाभावप्याप एव यां ह्या इति  
समाधानार्थः । अनपः अद्भ्योऽन्यत एतदेवेति अद्भ्याशब्दस्याप्यर्था-  
न्तरत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह । अद्भ्याकार्य-  
मिति । तस्याः अद्भ्याज्जतेः सोमः सम्भवतीत्यादिना अद्भ्यासोमादीनां  
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो ऋषपरिणामत्वात् अद्भ्याया अम्बं प्रत्यया-

नुरूपं हि कार्यं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः सन् धर्मिणो निष्कृष्य होमायोपादातुं शक्यते पश्चादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वाशब्दश्चाप्सूपपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आपः' इति । तनुत्वं च 'अद्वासारूप्यं गच्छन्त्यापो देहवोजभूताः' इत्यतः अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दे भवति । अद्वापूर्वककर्मसमवायाच्चाप्सु अद्वाशब्द उपपद्यते मञ्चशब्द इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हास्ये अद्वां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अथापि स्यात् प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिष्वक्ता जीवारहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां आवयिता कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्गृह्णति सम्परिष्वक्त इत्ययुक्तमिति चेत्, नैष दोषः । कुतः, दृश्यादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

त्सकमुत्थयद्वाया आहुतित्वयोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्सु सृष्ट्यात्सुगुणेन वृत्तिमुक्त्वा लक्षणां वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्वं हेतुत्वं वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वति । अस्मै यजमानाय । खानाद्यर्थमापः अद्वां सन्नमन्ते जनयन्तीति अत्यर्थः ॥

अथां गतिमुपेत्याद्भिःसह जीवानां गतिमाक्षिप्य समाधत्ते । अथापीत्यादिना । द्युलोकाम्ना अद्वाहुतैः सेमो राजा सम्भवतीत्युक्त्वा वाक्य-

ग्रामे इष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्युपक्रम्ये-  
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पितृयानेन पथा चन्द्रमार्तिं कथ-  
 यति 'आकाशाच्चन्द्रममेष सोमराजा इति त एवेहापि प्रती-  
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्भ्यां जुह्वति तस्या आजतेः  
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिसामान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-  
 दर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभृता दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभू-  
 यस्तात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये ऊताः सूक्ष्मा  
 आजृत्याऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिश्चादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च  
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्येऽग्नाट्त्तजो जुह्वत्यमौ स्वर्गाय लो-  
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्भ्यापूर्वककर्ममवायिन्यः आजति  
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिश्चादिकारिणां जीवान् परि-  
 वेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-  
 धीयते अद्भ्यां जुह्वतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वचन-

शेषे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एष  
 सोमो राजेत्युक्ताः अतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जी-  
 वानां अद्भाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्भाऊतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-  
 र्थः । तेषां सूक्ष्माभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पञ्चीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्  
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तन्निमित्त-  
 कमन्त्येष्टिविधानं, असां यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्त्रार्थः ।  
 ऊतद्रव्यरूपाणामपां गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-  
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराऊत्योस्वनू-  
 त्क्रान्तिं न गतिं न प्रतिष्ठां न ढप्तिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं  
 वेत्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते एते आऊती  
 ऊते उत्क्रामतः तेऽन्तरिक्षद्वारा दिवं गच्छतस्ते दिवमेवाहवनीयप्रतिष्ठां

रूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतः' इत्येव-  
मादिनाऽग्निहोत्राहुतयोः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिर्द्विंशिता ।  
तस्मादाहुतिमयीभिरद्भिः सम्परिख्यक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्म-  
फलोपभोगायेति सिद्ध्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-  
कर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिज्ञायते, यावता तेषां धूमप्रती-  
कीन वर्त्मना चन्द्रमसमधिरूढानामन्नभावं दर्शयति 'एष सोमो  
राजा तद्देवानामन्नन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं  
भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापचीयस्वे-  
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति \* च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न  
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत  
उत्तरं पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुखं,  
मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वीते दिवं तर्पयतस्ते ततः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति  
च हुते पुरुषरूपेणोत्तिष्ठत इति वाक्यशेषेण कृतं । सम्प्रत्युत्तरसूत्र-  
व्यावर्थं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टा-  
दिकारिणामिति भ्रान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।  
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ सोऽट् पुनः  
पुनराप्याय्य पुनः पुनरपत्तय्य भक्षयन्ति । एवं एतानिष्टादिकारि-  
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्बध्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलकामना ।

\* चेति वर्ध० पु० नास्ति ।

रूपरुध्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात् किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायामबज्जलं कर्म कुर्युः । अन्नशब्द-  
 श्लोपभोगहेतुत्वसामान्यात् अनन्नेऽप्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा  
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-  
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं  
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्चवणं निग-  
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नन्ति न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा  
 तृष्यन्ति' इति देवानां चर्वणादिव्यापारं वारयति । तेषां  
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभावोपगतानामप्युपभोग  
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मवित्वाच्चे-  
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-  
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्यां देवतामु-  
 पास्तेऽन्योऽसावन्नोऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेवं स देवा-  
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीणयन्  
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यस्मिन्नपि लोके तदुपजीवो तदादिष्टं  
 फलमुपभुञ्जानः पशुवदेव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।  
 अनात्मवित्वात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

शास्त्रानर्थक्यवारणाय अन्नत्वं गौणमिति भावः । केन<sup>१</sup> दोषेण तेषां  
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मवित्वाच्चेति । यथा पशुभोग्य एवमन्नः  
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । अत्र शब्दस्य मुख्यत्व-  
 बलेन सूत्रांशं व्याख्याय प्रकृतपञ्चमयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति  
 व्याख्यानं समाह । अनात्मत्वादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-  
कर्मसमुच्चयानुष्ठापिनः। पञ्चाग्निविद्यामिहात्मविद्येत्युपचरन्ति  
प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-  
वादेनाश्रत्वमुद्गाव्यते पञ्चाग्निविद्याप्रशंसार्थे। पञ्चाग्निविद्या  
इह विधित्सिता वाक्यतात्पर्यावगमात्। तथा हि श्रुत्यन्तरं  
चन्द्रमण्डले भोगसङ्गावं दर्शयति 'स सोमलोके भूतिममुभूय  
पुनरावर्तते' इति। तथान्यदपि श्रुत्यन्तरं 'अथ ये शतं पि-  
तृणां जितसोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये  
कर्मणा देवत्वमभिसञ्जयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां  
भोगप्राप्तिं दर्शयति। एवं भाक्तत्वादन्नभाववचनस्त्रेष्टादिका-  
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते। तस्माद्रंहति सम्परिष्वक्त  
इति युक्तमेवाक्तं ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां  
भुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आम्नायते 'तस्मिन् यावत्-  
सम्यातमुषित्वाऽथैतमेवाभ्यानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रशेषं व्याचष्टे। तथाहीति। एवं गतिपर्यालोचनया  
वैराग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं गत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति। कृतात्यय इति।  
भोक्तव्यकर्मसमाख्यामन्तर्यमद्यशब्दार्थः। यथेतमित्यारभ्य आदियोनि-  
मित्यन्तं वाक्यं यावत्तावदास्नायत इति योजना। अत्र यावत्-

वद्रमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिमपद्यन्ते कपूयचरणाः श्वा-  
दियोनिम्' इति । तत्रेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तवृत्त-  
कर्माणोऽवरोहत्याद्योस्त्रिस्तानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं  
निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्यातमिति विशेषणात् ।  
सम्यातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते । सम्यतक्यनेनास्मासोकादमुं  
लोकं फलोपभोगायेति, यावत्सम्यातमुषिलेति च कृत्स्नस्य  
तस्य तत्रैव भुक्ततां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' इति च  
श्रुत्यन्तरेणैव एवार्थः प्रदर्श्यते । स्यादेतत् यावदमुष्मिंल्लोके  
उपभोक्तव्यं कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्प-  
यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्रायान्तं कर्मण-  
स्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययं । तस्मासोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय  
कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुतिः यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शेन कृत्स्न-  
स्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र च्ययिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-  
मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं । प्राक् प्रायणादारब्धफलेन  
कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्  
किञ्चिदनारब्धफलं तस्य सर्वसाभिव्यञ्जकं, न हि साधारणे  
निमित्ते नैमित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

सम्यातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च संशयमाह ।  
तत्रेति । अनुशयः कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-  
ग्यादाद्यं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतिनियमाद्वैराग्यदाद्यंमिति भेदः ।  
तेषामिष्टादिकारिणां यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिच्छीयं भवति तदा  
पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि कृत्स्नकर्मणश्च लोको भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपसन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-  
 रनुशया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुशयवानिति ।  
 येन कर्मवृन्देन चन्द्रमसमारूढाः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-  
 भोगेन क्षयिते तेषां यदस्यं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगाचारब्धं  
 तदुपभोगक्षयदर्शनशोकाग्निमयर्कात् प्रविस्तीयते सविदकि-  
 रणमयर्कादिव हिमकरके, ऊतभुगर्चिःसम्यर्कादिव घृतका-  
 ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्तेष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेना-  
 पक्षये सति सानुशया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-  
 स्त्वतिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुशयानाम-  
 वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते  
 रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा  
 वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां  
 योनिमापद्येरन् अयोनिं वा शूकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं  
 वा' इति । चरणशब्देनात्रानुशयः सूच्यते इति वर्णयिष्यते ।  
 दृष्टस्त्रायं जन्मैव प्रतिप्राणुच्चावचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदसङ्कोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-  
 मिति । अथं नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं  
 परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्ता  
 युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्तिः फलोन्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य  
 सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यभावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।  
 चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञां व्याचष्टे  
 येनेत्यादिना । तत्रावरोहतां जीवानां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ  
 रमणीयचरणाः सुखकर्माखः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह



मानः आकस्मिकत्वासम्भवाद्नुशयसङ्गावं सूचयति । अभ्युदय-  
 प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावग-  
 मितत्वात् । सृतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-  
 कर्मफलमनुभूय ततः श्रेष्ठेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतवृ-  
 त्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सानुशयानामेवाव-  
 रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्व-  
 र्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-  
 नुसारिस्त्रेहवत् । यथा हि स्त्रेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना  
 रिच्यते भाण्डानुसार्यैव कश्चित् स्त्रेहश्रेष्ठोऽवतिष्ठते तथानुशयो-  
 ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-  
 वस्थानं न्याय्यं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं  
 कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-  
 मण्डलमारूढाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-  
 वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवो-  
 पकीरयैः राजकुलमुपसृप्तश्चिरप्रवासात् परिचीणवहूपकरण-

अवश्यं हीत्यर्थः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्त्वा र्थान्तरमाह ।  
 दृष्टश्चेति । पुण्या वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेत्यादिशास्त्रेण  
 सुखदुःखयोर्धर्मधर्महेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-  
 हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपक्षे च स्त्रेहभावात्  
 भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्याः आश्रमिणः प्रेव-  
 म्बत्या लोकांतरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः श्रेष्ठेण भुक्त्वादन्येन कर्मणा अनुश-  
 यास्त्रेण पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधाना  
 दश गुणा येषु ते तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, वृत्तं आचारः । स्वाभिमतानुशयं

स्वप्नपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-  
 मनुशयलेशमात्रपरिग्रहे न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न  
 चैतद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-  
 त्तिरुपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदप्युक्तं न स्वर्ग-  
 फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-  
 पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यैव स्वर्गफलं निखिलं  
 जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फललेशं जनयतीति न  
 शब्दप्रमाणकानां ईदृशी कल्पनावकल्पते । स्नेहभाण्डे तु स्नेह-  
 लेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणलेशानु-  
 वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्ति-  
 र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्त्रविरोधात् ।  
 अवश्यञ्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलस्येष्टादेः कर्मणो भाण्डानु-  
 सारिस्नेहवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुग्रह इति । यदि हि येन सु-  
 कृतेन कर्मणोष्टादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुग्रहः

वक्तुं पृच्छति । कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य  
 कर्मणो लेशोऽनुग्रहस्तद्दानवरोहति, भाण्डे स्नेहलेशस्य दृष्टत्वात् । ततः  
 शेषेणेति स्मृतस्नेहलेशेकदेशिव्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । रिच्यमानं  
 स्नेहेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति  
 शङ्कते । नन्विति । कृत्स्नकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो  
 जात इति परिहारार्थं भोगो न जायत इत्युक्तमिति शङ्कते ।  
 नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते । वाढमित्यादिना ।  
 इदमेकदेशिव्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादि-  
 शास्त्रेषु स्वर्गभोगार्थं कर्म चोदितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-

कल्पेत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः स्यान्न विपरोतस्तत्रेयम-  
 नुशयविभागश्रुतिरूपरूपेण 'तद् य इह रमणीयचरणा अथ  
 य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्णिकफले कर्मजाते  
 उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयस्तदन्तो-  
 ऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह  
 कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह  
 ण्तीति । नैतदेवं, अनुशयसद्भावस्यावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह  
 कृतमामुष्णिकफलं कर्मारब्धभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-  
 लेति गम्यते । यदप्युक्तं प्रायणमविशेषादनारब्धफलं कृत्स्नमेव  
 कर्माभिव्यक्ति, तत्र केनचित् कर्मणामुष्णिन् लोके फल-  
 मारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-  
 प्यनुशयसद्भावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुना  
 प्रायणमनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इति

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययोन्यापत्तिश्रुति-  
 विरोध इत्याह । अवश्यञ्चेति । स्वाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-  
 दिति । पूर्वपक्षबीजमनूय दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा  
 पुनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-  
 रब्ध दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणीयकपूयचरणश्रुतिद्विकानुश-  
 याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्प्रातमिति च  
 स्वामान्यशब्दयोरामुष्णिकविषयत्वेन सङ्कोचो न्याय्य इति भावः । मरणं  
 कृत्स्नकर्माभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-  
 धीति । बलवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्माभिव्यक्तिरित्याह ।  
 अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । प्रश्नं  
 मत्वोत्तरं शङ्कते । आरब्धेति । आरब्धवदनारब्धस्यापि बलवतः

वक्तव्यं । आरब्धफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानु-  
पपत्तेस्तदुपश्रमात् प्रायणकाले वृत्त्युद्भवो भवतीति यद्युच्येत  
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारब्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्येतरस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-  
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्बलवता प्रति-  
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्युद्भवानुपपत्तिरिति । न ह्यनारब्धफल-  
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-  
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,  
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-  
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-  
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-  
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्मृतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।  
यथेति । अनारब्धफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो  
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तस्तं विदु-  
षोति । न हीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो नाश इत्यत आह । नापी-  
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मत्येकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-  
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे मानमाह ।  
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्वकर्माभिव्यक्तिपक्षे दो-  
षान्तरमाह । यदि चेति । कृत्वकर्माणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि  
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् ज्ञानाभावात् न मुक्तिरित्यत्र-  
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुकृतं कर्म कूटस्थमिह तिष्ठति ।

\*पच्यमानस्य संसारे यावद्दुःखाद्विमुच्यते” ॥

इत्येवंजातीया । यदि च ह्यक्तमनारब्धफलं कर्म एकस्मिन् प्रायणेऽभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकतिर्यग्योनिषु अधिकारानवगमाद्धर्माधर्मानुत्पत्तौ निमित्ताभावान्नोत्तरा जातिरुपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्मणोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपपद्येत । न च धर्माधर्मयोः स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादतिरिक्तं कारणं शक्यं सम्भावयितुं । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्रायणमभि-

“श्वसूकरखरोष्ट्राणां गोजाविमृगपक्षिणां ।

चण्डालपुक्कसानां च ब्रह्महृष्टा योनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह । ब्रह्मेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमनेकजन्मफलकत्वं व्यदृष्टत्वादित्यत आह । न चेति । किञ्च व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्जकत्वं कल्प्यते उत यत्किञ्चित्कर्मव्यञ्जकत्वं, नाद्यः, इह कृतकारीर्यादेरेव फलहेतोर्मरणव्यञ्जत्वासम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीयं निरस्यन् परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां प्रदीपवत् मरणं न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जकं किन्तु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्यञ्जत इत्यर्थः । एवं मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्तः, अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थूलेति । सूक्ष्ममनुद्भूतरूपमिति मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसङ्घ एकजन्मारम्भ इत्येकभविकः कर्माशय इति मतनिराशमुपसंहरति । तस्मादिति । चरणश्रुत्या ततः श्रेष्ठेत्यादिस्मृत्या प्रबलप्रतिबन्धादितिन्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसद्भावादित्यर्थः । ननु मुक्त्यनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य एकभविक इत्यत आह । श्रेष्ठेति । सूत्रश्रेष्ठं व्याचष्टे । ते चेत्यादिना ।

व्यञ्जकं \*सम्भवतीत्येषापि केयं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।  
 प्रदीपोपन्यासोऽपि कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-  
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्चेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि  
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-  
 नेऽप्यनारब्धफलस्य कर्मजातस्य प्राप्तवसरत्वे बलवतः कर्म-  
 णो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिन्या-  
 यविरोधादस्मिष्टोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसङ्गा-  
 वेऽनिर्मात्रप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने सम्भ्रमः सम्यग्दर्शनादशेषक-  
 र्मत्रयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुशयवन्तोऽवरोहन्तीति । ते  
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-  
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः  
 पिष्टयाणेऽध्वन्युपात्तयोरवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतंशब्दाच्च य-  
 थागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभाद्युपसङ्ख्यानाच्च  
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहमार्ग इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् यावत्सम्पातमुषित्वा अथैतमेवा-  
 ध्वानं पुनर्निर्वर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति  
 धूमो भूत्वाग्निं भवत्यग्निं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह  
 व्रीहियवा औषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-  
 प्पपतरं यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य  
 इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं  
 यथागतं तथेतमध्वानं पुनरायान्तोत्पत्त्या धूमादिरूपपिष्टमार्गस्य  
 रात्र्यादिकं नोक्तं अधिकं चाभ्यादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रकृतोक्तं  
 यथेतमनेवञ्चेति । अवशिष्टश्रुत्यर्थोऽयं स्फुटीभविष्यति ॥

\* सम्भवतीत्यव्यापिकेयमिति वर्ध० ।

चरणादिति चेन्नोपलक्षणायति कार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या श्रुतिरनुशयसङ्गावप्रतिपादनायोदाह-  
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-  
पत्तिं दर्शयति नानुशयादन्यच्चरणमन्योऽनुशयः, चरणञ्चारि-  
चमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं। अनुशयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-  
ऽतिरिक्तं कर्माभिप्रेतं। श्रुतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति।  
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि  
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि  
त्वयोपास्यानि' इति च। तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुशय-  
सिद्धिरिति चेन्नैष दोषः। यतोऽनुशयोपलक्षणार्थवैषा चरण-  
श्रुतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय ला-  
क्षणकोऽनुशयः प्रत्याय्यते। ननु शीलस्यैव तु श्रौतस्य विहित-

सम्पत्ति श्रुतिश्चरणशब्दमात्तेपपूर्वकं सूत्रद्वयाचष्टे। चरणादिति  
चेदिति।

“अद्भोः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा।

अनुग्रहश्च ज्ञानञ्च शीलमेतद्विदुर्बुधाः” ॥ इति—

स्मृतावक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्भो-  
धकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्षकं 'कर्मण एवात्तरावस्था  
धर्माधर्माख्यापूर्वं' इति कर्मलक्षणार्थैव तदभिन्नापूर्वाख्यानशयसिद्धि-  
रिति कार्ष्णाजिनमतं ॥

तदेव शङ्कासमाधानाभ्यामाह। आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना  
सूत्रेण। चरणशब्दवाच्यस्यैव ग्रहणसम्भवानुलक्षणा युक्तिति शङ्कित्वैव

प्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोन्यापत्तिः फलं भ-  
विष्यति, अत्रयं च शीलस्यापि किञ्चित् फलमभ्युपगन्तव्यं ।  
अन्यथा ह्यानर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः ।  
कुतस्तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणपेक्षं । न हि  
सदाचारहीनः कश्चिदधिकृतः स्यात् । 'आचारहीनं न पुन-  
न्ति वेदाः' इत्यादिस्मृतिभ्यः । पुरुषार्थत्वादप्याचारस्य नानर्थक्यं ।  
इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव  
कश्चिदतिशयमारभ्यते । कर्म च सर्वार्थकारोति श्रुतिस्मृति-  
प्रसिद्धिः, तस्मात् कर्मैव शीलोपलक्षितमनुशयभूतं योन्यापत्तौ  
कारणमिति कार्ष्णाजिनेमतं । न हि कर्मणि सम्भवति शी-  
लाद्योन्यापत्तिर्युक्ता । न हि पद्भ्यां पलायितुं पारयमाणे जा-  
नुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥

ब्रूते । नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधान्दृतादिरूपं । किञ्च शीलस्य  
विफलत्वायोगाच्छ्रुतयोन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुशयस्येत्याह । अत्र-  
यञ्चेति । वेदास्तदर्थकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य  
कर्माङ्गत्वान्न पृथक्फलापेक्षा अङ्गफलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्यो-  
न्यापत्तिः फलमिति वाच्यं । अङ्गस्य फलासम्भवेन मुख्यार्थस्याप्यारस्य  
ग्रहणायोगात्तद्व्याप्युक्तेति समाधानार्थः । यथाचारस्य ज्ञानादिवत्  
पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह । पुरुषार्थत्वेऽ-  
पीति । अङ्गावबद्धोपास्तित्वदाचारोऽर्थवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शी-  
लाख्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य पुरयो वै पुर्येन कर्मणोत्यादि  
श्रुत्यादिविरोधात्तैवमित्याह । कर्म चेति । कार्यमाद्यः शब्दे यद्यप्य-  
क्रोधादिरूपं शीलं साधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् कर्मणोऽभिन्नं  
तथापि चरणाचारशब्दै कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न  
लक्षणावसर इति वादरिमत् ॥



### सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मेत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचक्षते धर्मञ्चरत्येष महात्मनेति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्नाह्यणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

### अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । \*ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणस्तेऽपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्त्यते । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदव्यपदेश इति । निरुपपदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भाति अतस्तत्समभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यम्भावानुसन्धानाद्वैराग्यमिति सिद्धं ॥

एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्यविशेषश्रुतेर्वैवस्वतं सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेस्व संशये प्रथमाधिकरणेन सिद्ध-

\* ये त्वितर इष्टादिभ्य इति वर्ष० का० ।

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्-  
 व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौषीतकिनः समामनन्ति 'ये  
 वै केचास्मास्त्रोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।  
 देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिसव-  
 कल्पेत, पञ्चम्यामाहुतावित्याहुतिसङ्ख्यानिधमात्, तस्मात् सर्व  
 एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-  
 तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-  
 दर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नेतदस्ति सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्ती-  
 ति । कस्मात्, भोगायैव हि चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनं नापि  
 प्रत्यवरोहायैव, यथा कश्चिद्दृचमारोहति पुष्पफलोपादानाय  
 न निष्प्रयोजनं नापि पतनायैव । भोगश्चानिष्टादिकारिणां  
 चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-  
 हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य खदुष्कृतानु-

नियमात्तेपसङ्कथां पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तथेत्यादिना । यमराजं  
 पापिजनानां सम्यगर्म्म, ह्यविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-  
 वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-  
 र्ण्यश्चेति फलं, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-  
 र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ण्यश्चेति फलं, पञ्चमाग्नौ देहारम्भ इति नियमात्  
 पापिनामपि प्रथमद्युलोकाग्निप्राप्तिर्वाच्येत्याह । देहारम्भ इति । पा-  
 पिनां स्वर्गभोगाभावेऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमज्ञता

रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,  
एवभूतौ तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्गतिदर्शनात् ।  
तथा हि । यमवचनस्वरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां  
यमवश्यतां दर्शयति—

‘न साम्यरापः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।

अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते मे’ ॥  
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं \*जनानां’ इत्येवंजातीयकञ्च बद्धेव  
यमवश्यताप्राप्तिलिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

अपि च मनुव्यासप्रभृतयः शिष्टा संयमने पुरे यमायन्तं  
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

†अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन  
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्टादिकारिणः प्राप्नुवन्ति, कुतस्ते  
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः । ननु विरुद्धमिदं यमायत्ता यात-  
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये  
चिच्चगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य  
हेया । यमवश्यतां मत्वा गच्छतां । सम्यक् परस्तात् प्राप्यत इति संपरापः  
परलोकः, तदुपायः साम्यरापः, बालमच्चं, विशेषतो वित्तरागेण मूढं  
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलो-  
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

\* जनानां यमराजं च विषेति सो० का० वर्ध० । † अपि सप्तैति का० वर्ध० ।

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठातृत्वव्यापाराभ्यु-  
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-  
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चाग्निविद्यायां 'वेत्य यथासौ लोको न सम्पूर्यते' इत्यस्य  
प्रस्यस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न  
तानीमानि चुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य द्वि-  
यस्वेत्येतत् द्वतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तत्रै-  
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।  
विद्याकर्मणी हि देवयानपितृयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।  
'तद् य इत्थं विदुः' इति विद्या तथा प्रतिपत्तव्यो देवयानः  
पन्थाः प्रकीर्तितः, इष्टापूर्ते दत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः  
पितृयाणः पन्थाः प्रकीर्तितः, तत्प्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

पापिनां यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै केच' इत्य-  
विशेषश्रुतिरिच्छादिकादिकारिविषयत्वेन व्याख्येयेति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं संबोधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तन्न, द्वितीय-  
मार्गश्रुतेरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वितीयोक्त्यनन्तरं द्वितीय-  
मार्गोक्तिसमारम्भार्थं श्रुतावयवशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पथिद्वय-  
साधनयोरन्यतरस्यापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणा-  
वच्छिन्नेष्वप्यतीयसर्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ जोट्, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पितृयाने तेषामेष क्षुद्र-जन्तुलक्षणाऽसृष्टदावर्ती तृतीयः पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-निष्ठादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-मारुह्य ततोऽवरुह्य क्षुद्रजन्तुलं प्रतिपत्यन्ते इति, तदपि नास्ति, आरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रयत्नु चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्-स्वसौ लोकः प्रयद्भिः सम्पूर्यतेत्यतः प्रअविरुद्धं प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचनं दातव्यं यथामौ लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहाभ्युपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, अश्रुत-त्वात् । सत्यं अवरोहादप्यसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु तृतीयस्थान-सङ्कीर्तनेनासम्पूरणं दर्शयति 'एतत् तृतीयं स्थानं तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्तं । अवरोहस्येष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति तृतीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामशे-षगमनाशङ्कामुच्छिनन्ति, एवं सत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न संपूर्यत इति श्रुत्यर्थः । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपि च पापिनां चन्द्रगतौ 'असौ लोकोः सम्पूर्यत अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्धं प्रसज्येत्य-न्वयः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कल्प्यं श्रुतहान्यापत्तेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव तृतीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्येति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिणामवरोहो-क्तेरनिष्ठादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्तिरर्थत्वर्थः । अप्रैतयोरिति मार्गान्तरोपक्रमबाधस्मृतौ सशब्दबाधस्येत्यतः स्थान-

वाक्ये सर्वशब्देऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिकृता अस्माहोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-  
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाज्जतावित्या-  
ज्जतिसङ्ख्यानियमादिति तत्प्रत्युच्यते ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसङ्ख्यानियम आज्जतीना-  
मादर्तव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाज्जतिसङ्ख्यान-  
ियमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्व  
स्रियस्व' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-  
ज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाज्जति-  
सङ्ख्या संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य  
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाज्जतावापां पुरुषवच-  
स्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिषिध्यते, वा-  
क्यस्य ह्यर्थतादोषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां  
पञ्चम्यामाज्जतौ देह उद्भविव्यत्यन्येषान्तु विनैवाज्जतिसङ्ख्याया  
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दे मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मार्गाभावाच्चेति  
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमाह । यत्पुनरि-  
त्यादिना ॥

विद्याकर्मशून्यानां क्लमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या निर-  
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नैवाज्जतिसङ्ख्यादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमि-  
त्याह । अपि चेति ॥

### स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणधृष्टद्युम्नप्रभृतीनां सीताद्वी-  
पदीप्रभृतीनाञ्चायोनिजलं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषये-  
काङ्गतिर्नास्ति, धृष्टद्युम्नादीनान्तु योषित्पुरुषविषये द्वे अया-  
ङ्गती न स्तः । यथा च तत्राङ्गतिमङ्गानादरो भवति एवमन्य-  
त्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःमेकं गर्भं धत्त  
इति लोके रूढिः ॥

### दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतग्रामे जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जलक्षणे  
स्वेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाङ्गतिमङ्गाना-  
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति'  
अत्र त्रिविध एव भूतग्रामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-  
ग्रामस्य प्रतिज्ञातमित्यचोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्गतिमङ्गानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।  
विधिनियमेष्वर्थद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादाथं  
सूत्रं । स्मर्यतेऽपीति । लोकास्तेऽनेनेति लोको भारतादिरुक्तः । मुख्याथ-  
मप्याह । बलाकेति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्वेदजानि च उद्भिज्जानिति चेच्छ्रु-  
त्यवष्टम्भेन सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकादि-  
श्वित्यर्थः । अनया श्रुत्या चातुर्विधं कथमुक्तं श्रुत्यन्तरे त्रीण्येवेत्यवधा-  
रशक्तिरोधादिति शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

### तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव खेदजोपसङ्ग्रहः कृतः प्रत्येतव्यः, उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयो-  
र्भृगुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्यावरोद्भेदात्तु विलक्षणो  
जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

### साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसमासाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्प्रातमु-  
षित्वा ततः सानुशया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अथावरोहप्रकारः  
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निव-  
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो  
भूत्वाऽभ्रं भवत्यभ्रं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।  
तत्र संशयः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते  
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-  
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिमुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं  
भिन्ना जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संशोकः खेदः ॥

एवं पापिनां गत्यागतौ विचार्य सम्प्रतीत्यादिकारिणामवरोहे वि-  
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यथेतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथा-  
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्तास्वानुशयिनः कर्मान्ते द्रुतदेहाः  
आकाशं गताः आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसदृशानन्तरं पिण्डी-  
कृता अतिसूक्ष्मलिङ्गोपहिताः वायुनेतस्तस्य नीयमाना वायुसमा भव-  
न्ति । सानुशयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तत्समो भवति, धूमसमो  
भूत्वाऽभ्रसमो भवति । अपो विभर्तीत्यभ्रं, मेघति सिञ्चतीति वृष्टिकर्ता  
मेघस्तत्समो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य त्रीह्रियवादिरूपो



लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा,  
 तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यचराणि तत्स्वरूपो-  
 पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते  
 ब्रूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदम्बयं  
 शरीरं उपभोगार्थमारम्भं तदुपभोगचये सति प्रविलीयमानं  
 सूक्ष्माकाशसमम्भवति ततो वायोवंशमेति ततो धूमादिभिः  
 संसृज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्येव-  
 मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-  
 स्मान्यभावे मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाय्वा-  
 दिक्रमेणावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यसम्बन्ध-  
 त्वान्न तत्सादृश्यापत्तेरन्यस्मत्सम्बन्धो घटते । श्रुत्यसम्भवे च लक्ष-  
 णाश्रयणं न्याय्यमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवाच्चाका-  
 शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वान्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं,  
 पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तत्वेत्यलोक्तैर्युक्तिं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह  
 दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति श्रुतेर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्  
 सादृश्यापत्तिलक्षणाबीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । श्रुतिमुख्यत्वं  
 फलमिति पूर्वपक्षः । अनुशयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगा-  
 लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मा यस्य  
 तद्भादः साभाव्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-  
 नमेवंसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुशयिनामाकाशादिभ्यो निर्-  
 गमनान्यथानुपपत्त्यापि सादृशलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-  
 गलक्षणाभाशङ्काह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणाया  
 मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहे भवतीत्यनुसन्धाना-  
 दैराग्र्यमुपसंहरति । अत इति ॥

### नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विशयः  
 किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं  
 गच्छन्ति उताल्पमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शा-  
 स्त्रस्याभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्प-  
 मल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां  
 भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्या-  
 दिभावापत्तेरनन्तरं विशिनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पतरम्'  
 इति । तकार एकश्चान्दस्यां प्रक्रियायां लुप्तो मन्तव्यः । दुर्नि-  
 ष्पतरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावान्निःसरणं  
 भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पतनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं नि-  
 ष्पतनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषश्चायं निष्पतनस्य का-  
 लाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्नवधौ शरीरानिष्पत्तेरुपभोगा-  
 सम्भवात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनाव-  
 रोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तव्यं चिराच्चिर-  
 गतिदर्शनात् संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात्  
 कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीह्य-  
 यवादिभावादनुशयिनां विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादि-  
 भावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविलम्बेन योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानाद्देराग्य-  
 दार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिखन्युशयिनां सुखं ब्रीह्यवादिषु  
 दुःखमिति दुःशब्दाद्भाति न चिराच्चिरनिर्गमनमित्यत आह । सुख-  
 दुःखताविशेषश्चायमिति । अवधिः कालः ॥

### अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पच्यते 'त इह ब्रीहियवा  
 ओषधिवनस्यतयस्त्रिलमाषा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः  
 किमस्मिन्नेवावधौ स्यावरजात्यापन्नाः स्यावरसुखदुःखभाजो-  
 ऽनुशयिनो भवन्त्याहोस्वित् चेन्नज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्यावर-  
 शरीरेषु संश्लेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्यावर-  
 जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत  
 एतत्, जनेर्मुख्यार्थलोपपत्तेः, स्यावरभावस्य च श्रुतिसूत्रयो-  
 रूपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, पशुर्हिंसादियोगाच्चेष्टादेः कर्मजात-  
 स्थानिष्टफलत्वोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुशयिनां ब्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्चाधिकदृशानां क्रमो बोध्यः ।  
 इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितास्तेऽनुशयिनो ब्रीह्यादिसाम्येन जायन्ते  
 इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्ते इति श्रुतेः पूर्वत्राकाशादिवर्षान्तसादृश्ये-  
 क्तेषु संशयमाह । तत्रेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-  
 निष्प्रपतरशब्देन चिरनिर्गमनलक्षणोक्ता न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति  
 मुख्यसम्भवादित्याच्चेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । किन्तावदित्यादिना । अत्र  
 पूर्वपक्षे स्यावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं, सिद्धान्ते ब्रीह्या-  
 दिसंश्लेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्येति विवेकः । ननु देहो-  
 त्पत्त्या जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, ब्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत्र आह ।  
 स्यावरभावस्येति । 'स्थायुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः  
 कर्मदोषैर्धाति स्यावरतां नरः' इत्याद्या स्मृतिः । ननु स्वर्गिणां पापा-  
 भावात् कथं स्यावरत्वं तत्राह । पश्चित् । सोमाद्युच्छिष्टभक्षणसुरा-  
 ग्रहावादिशब्दार्थः । क्रत्वर्थहिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

आदिजन्मवत् । यथा अयोनिं वा प्रूकरयोनिं वा चण्डाल-  
 योनिं वेति मुख्यमेवानुशयिनां आदिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं  
 भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-  
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न  
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावो-  
 ऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्थारैः  
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तद्वदेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-  
 लापस्य तद्वद्भावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-  
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कश्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं  
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्कमनुशयिनां ।  
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं  
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुखेऽनुशयिनां  
 ब्रौह्मादिजन्मनि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भज्यमानेषु  
 पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवसेयुः,

न हिंसादित्यादिशास्त्रनिषिद्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविरुद्ध-  
 मिति साह्या आह । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुशयिनां न जन्मरूपः  
 कर्मविशेषपरामर्शं विनात्रोक्तत्वात् पूर्वाक्ताकाशादिभाववदिति सि-  
 द्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं दृष्टान्तत्वेन हेत्व-  
 श्लेन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-  
 न्मेति स्थितरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमस्ति  
 यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु  
 प्रविष्टस्यानुशयसङ्घस्य न दारारेतःसिक्पुरुषयोगः श्रुतः तदन्यथा-  
 नुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुखेत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादिह-

यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्यते स तस्मिन् पीड्यमाने प्रवसति इति प्रसिद्धं । तत्र ब्रीह्यादिभावाद्भेतःसिग्भावोऽनुश्रयिणां नाभिलष्येत, अतः संसर्गमात्रमनुश्रयिणामन्याधिष्ठितेषु ब्रीह्यादिषु भवति । एतेन जनेर्मुख्यार्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभोगस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमपभोगस्थानत्वं स्थावरभावस्यावजानीमहे, भवत्येषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्थावरभावमपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्ववरोहन्तोऽनुश्रयिणो न स्थावरभावमपभुञ्जत इत्याचक्षहे ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

यत्पुनरुक्तं पशुचिंसादियोगादशुद्धमाध्वरिकं कर्म तस्यानिष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुश्रयिणां ब्रीह्यादिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिह्वीयते । न

पदहनाशे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्भेतःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः । एतेनेति उक्तानुमानार्थापत्तिभ्यां । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनुश्रये भोगायतनत्वञ्च ब्रीह्यादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु ब्रीह्यादेर्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वाक्तश्रुतिस्मृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह । न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्चयति । अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायङ्काले जीवनादिनिमित्तं कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मथुरात्रे मरणादिनिमित्ते कृतः सन्नधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्यर्थः । ततः किन्तत्राह । शास्त्राच्चेति । ननु यां चिंसा सोऽधर्म इत्युत्सर्गस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभचदेदिति निविद्धस्य-

शास्त्रहेतुत्वाद्गर्माधर्मविज्ञानस्य । अयं धर्मोऽयमधर्म इति शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतीन्द्रियत्वात् तयोरनियतदेशकालनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मोऽनुष्ठीयते स एव देशकालनिमित्तान्तरेष्वधर्मो भवति, तेन न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शास्त्राच्च हिंसानयहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं, स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंस्यात् सर्वभूतानीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं, उत्सर्गस्तु सः, अयञ्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमालभेतेति उत्सर्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्माद्दिशुद्धं वैदिकं कर्म शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादन्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं फलं जातिस्त्वावरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि व्रीह्यादिजन्म भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुरुषार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति तत्राह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः कास्ये कर्मणि सर्वत्र करणांशे रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्येनाख्ये कर्मणि निषेधोपरोधप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्वत्तुहिंसादौ तु विधित एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवकाशो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य रागप्राप्तहिंसाविषयत्वाद्बैधहिंसायामप्रवृत्तेर्नाशुद्धत्वशङ्कावसर इति शक्यं । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह व्रीह्या-

वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रस्यसात् स्वस्त्रिताना-  
मनुश्रयिनां व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावे इत्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च व्रीह्यादिसंश्लेषमात्रं तद्भावे यत्कारणं व्रीह्यादि-  
भावस्थानन्तरमनुश्रयिनां रेतःसिग्भाव आम्नायते 'यो यो  
ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न  
चात्र मुखो रेतःसिग्भावः सम्भवति । चिरजातो हि प्राप्तयौ-  
वनो रेतःसिग्भवति कथमिवानुपचरिततद्भावमद्यमानान्वा-  
नुगतोऽनुश्रयी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव  
रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः तदत् व्रीह्यादिभावोऽपि व्रीह्या-  
दियोग एवेत्यविरोधः ॥

योनिः शरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्भावानन्तरं योनौ निषिक्ते रेतसि योनेरधि-  
शरीरमनुश्रयिनामनुश्रयफलोपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शे नास्तीत्युक्तं । अथ व्रीह्यादि-  
भावानन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तत्रान्नस्थानुश्रयिना रेतःसेककर्तृ-  
त्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तदनुश्रयक्रमेऽपि योग एवास्त्येयः, अन्ययो-  
पक्रमोपसंहारयोः विरोधः स्यादिति मत्वाक्तमित्यविरोध इति योनिः  
शरीरश्रुतेर्न व्रीह्यादिशरीरत्वमनुश्रयिनामिति सूत्रार्थः ।

एवं कर्मिणां गत्यागतिसंसारोऽदुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफला-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-  
रोक्षे ब्रीह्यादिभावावसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-  
तीति, तस्मात् ब्रीह्यादिसंश्लेषमात्रमनुशयिनां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

द्वैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमपसंहरति । इति सिद्ध-  
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोविन्दानन्दभगवत्-  
पादकृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्या-  
यस्य प्रथमः पादः ॥

~~~~~



ॐ परमात्मने नमः ।

—०००००—

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ २ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-  
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमाम-  
नन्ति 'स यत्र प्रस्रपिति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पन्थानो भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि ।  
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिरा-

ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्या-  
र्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-  
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्या-  
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानतोऽपीत्यतः प्राग्देश्यत्वेन  
प्रथमं जिज्ञासितत्वंपदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारभ्यापाद-  
समाप्तेर्विधेयस्तत्पदार्थविवेकः, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्र-  
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां श्रुत्युक्तां विषयी-  
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिसृष्ट्युक्तेस्तदभावोक्तेश्च संशयं वदन् पूर्वपक्ष-  
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्र-  
दथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत शक्तिरजतवत् प्रातीतिका  
इति संशयार्थः । आरम्भाधिकरणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिषेधा-  
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रद्वत् स्वप्नाज्जीवस्य विवेकासिद्धिः

द्वास्त्रिन्मायामयीति । तत्र तावत् प्रतिपद्यते मन्ध्ये सृष्टि-  
रिति । मन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्  
'मन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानम्' इति । द्वयोर्लोकस्थानयोः प्रबोध-  
सम्प्रसादस्थानयोर्वा मन्धौ भवतीति मन्ध्यं तस्मिन् मन्ध्ये स्थाने  
तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति । कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-  
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि  
कर्तेति चोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपि चैके शास्त्रिनोऽस्मिन्नेव मन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-  
रमात्मानमामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरु-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसाक्षितया विवेकात् स्वयंज्योतिष्वसिद्धिरि-  
ति फलं । मुमूर्ष्याः सर्वान्द्रियोपसंहारादेतल्लोकाननुभवे सति वा-  
सनामात्रेण इमं लोकं स्मरतः कर्मबलाद्भूदये मानसपरलोकस्फूर्ति-  
रूपः स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति सन्ध्यः स्वप्नः ।  
तथा च श्रुतिः 'तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च  
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यरुच्या नित्यस्वप्नस्य  
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिभवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-  
द्यजन्त्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्त्यं  
मर्त्यलोकलक्षणञ्च स्वप्नेऽस्तीति लक्षणतो लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न-  
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति श्याच-  
क्षते । न केवलं श्रुत्या अप्रार्थानां व्यावहारिकसत्यत्वं किन्तु सकर्तृक-  
त्वादपीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्थाः सत्याः प्राज्ञनिर्मितत्वात् आकाशादिवदिति सूत्रा-  
र्थमाह । अपि चेत्यादिना । रूढिमाशङ्क्य प्रकरणाग्निरस्यति । नन्वि-

षो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते  
काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवाच्येरन्, न,  
'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्व' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामानान्वा  
कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य  
प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां  
प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणं 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्'  
इत्यादि । तद्विषयएव च वाक्यशेषोऽपि--

'तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवामृतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तद् नात्येति कश्चन' ॥ इति  
प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिताश्रया तथा  
स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः 'अथो खल्वा-  
द्भूर्जागरितदेश एवास्यैष इति यानि ह्येव जायन्त्यश्नति तानि  
सुषुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां श्रावयति ।  
तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येवं प्राप्ते प्रत्याह ॥

मायामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पञ्च व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-  
मार्थिकीति । मायामथेव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्यादिना । यः सुप्तेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नकाशं ब्रह्मेत्यर्थः ।  
स्वप्नस्य जाग्रदर्थैः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेस्व सत्यत्वे तात्पर्यमित्याह ।  
अथो खल्वाद्ब्रह्मिति ॥

स्वप्नरथादयः प्रातीतिकाः जाग्रद्रथादौ कूप्यसामग्रीं विनादृष्टत्वा-  
च्छुक्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाः

कुतः, कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कार्त्स्न्येन परमार्थ-  
वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कार्त्स्न्यमभिप्रेतं,  
देशकालनिमित्तसम्पत्तिरबाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाणि  
देशकालनिमित्तानि अबाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने  
रथादीनामुचितो देशः सम्भवति, न \*तावत् संवृते देहदेशे  
रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वह्निर्देहात् स्वप्नं द्रव्य-  
ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वह्निर्देहात्  
स्वप्नं वह्निःकुलायादमृतश्चरित्वा स ईयते अमृतेो यत्र कामम्'  
इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्क्रान्ते जन्तो सामञ्जस्यम-  
श्रुवीतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्तोः क्षणमात्रेण योज-  
नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।  
क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं आवयति 'कुरुष्वहं श्रय्यायां श-  
यानो निद्रयाभिभूतः स्वप्ने पञ्चालानभिगतश्चास्मिन् प्रतिबुद्धश्च'  
इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेष्वेव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत  
इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-  
वानो मन्यते †तमन्ये पार्श्वस्थाः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या चित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायेति सूत्रभा-  
ष्ययोरुक्तमाथाविद्ययोरभेदज्ञापनार्थमात्रपदेन सति प्रमातर्यबाध्यत्व-  
रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कार्त्स्न्यमत्र जायति प्राक-  
प्रसामग्री, तज्जन्यत्वं परमार्थवस्तुना जायदर्थस्य कार्यस्य धर्मः सत्यत्व-  
व्यापकः तदभावं स्वप्ने विवृणोति । न तावदित्यादिना । संवृते सङ्कीर्णं,

\* तावदित्यस्य स्थाने हीति वर्ध० का० ।

† श्रय्यायामित्यस्य स्थानेऽयेति वर्ध० का० सो० ।

‡ तसस्याभ्याससंस्था इति वर्ध० का० ।

भूतानि चायं देशान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तथाभूतान्येव भवन्ति, परिधावंश्चेत् पश्येज्जाग्रदस्तुभृतमर्थमाकलयेत् । दर्शयति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं स यचैतत् स्वप्नयाचरति' इत्युपक्रम्य 'स्त्रे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । अतश्च श्रुत्युपपत्तिविरोधाद्धृदिःकुलायश्रुतिर्गौणी व्याख्यातव्या 'वह्निरिव कुलायादमृतश्चरित्वा' इति यो हि वमन्नपि शरीरेण तेन प्रयोजनं करोति स वह्निरिव शरीराद्भवति इति । स्थिति-गतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाप्नुपगन्तव्यः, कालवि-संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्ता वासरं भारते वर्षं मन्यते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्ब्रह्मन् वर्षपूगान-तिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे वाचि-तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चतु-रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण भा-मर्थं दारुणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नसृष्टाः प्रबोधे, स्वप्न एव चैते सुलभबाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात्, रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः सप-

पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमागन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान् प्रतीति श्रेषः । एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नस्यावृत्त्या चरति तदा स्वशरीरे यथेष्टं चरतीत्यर्थः । वह्निरिवेति कुलाय-देहात् वह्निरिवामृत आत्मा चरित्वा यत्र कामं यथेष्टमीयते विह-रतीत्यर्थः । गुणमाह । यो ह्येति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन वह्नि-सुखहेहस्योऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थः । एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां अत एव स्वप्ने सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विअम्भः, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

द्यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्पष्टज्ञाभावं  
रथादीनां स्वप्ने आवयति शास्त्रं 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पन्थानो भवन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध  
इति, नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्ने भवति भविष्यतोः साध्व-  
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु  
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।  
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति' इत्येवमादिभिः  
स्वप्नैरचिरजीवित्वावेद्यत इति आवयति । आचक्षते च स्वप्ना-  
ध्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयानादी-  
न्यधन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित् स्वप्नाः  
सत्यार्थगन्धिने भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-  
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । काशेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमात्रादिवर्षान्तरे  
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जाग्रदर्थदृष्टान्ते क्लमसामयीजन्यत्वमबाधयो-  
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रतात्पर्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सूचितो-  
ऽप्यर्थः सत्ये न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वन सूत्रान्तरं व्याचष्टे । माये-  
त्यादिना । मन्त्रेण देवतानुग्रहेणौघधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्युसूचका-  
श्चेत् स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यद्वैत-  
रपि शुक्तिरूप्यस्य सत्यत्वाददर्शनादिति भावः । यथा कृषिदारा ला-

बाध्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं । यदुक्तमाह हीति तदेवं सति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा लाङ्गलं गवादीनुद्धहतीति निमित्तमात्रत्वादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव लाङ्गलं गवादीनुद्धहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्नो रथादीन् सृजते ष हि कर्तेति चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव सुप्नो रथादीन् सृजति । निमित्तत्वन्वस्य रथादिप्रतिभान-निमित्तमोदत्रासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः सुष्ठतदुष्कृतयोः कर्तृत्वेनेति वक्तव्यं । अपि च जागरिते विषयेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिष्टुं द्रष्टुर्दुर्विवेचनमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिसृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिष्टुं न निर्णयितं स्यात् । तस्माद्-रथाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं \*भाक्तमिति व्याख्येयं ।

ङ्गलस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नभोक्तुरदृष्टद्वारा स्वप्नसृष्टि-निमित्तत्वं नतु कुम्भं प्रति कुम्भकारस्यैव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं साम-ग्र्यभावबाधयोरुक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्य-विरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकारः सङ्करः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलित-माह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राक्-कर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राक्स्य सर्वेश्वरत्वात् सिद्धः, नाद्य इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विहित्य जाग्रदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, स्वेन भासा स्वीयबुद्धिरुत्था स्वेन ज्योतिष्ठा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न कौबलं दृष्ट-

\* भाक्तमिति का० वर्ध० ।

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेनं निर्मातारमा-  
मनन्ति' इति, तदप्यमत् श्रुत्यन्तरे 'स्वयं विदित्य स्वयं निर्माय  
स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।  
इहापि च 'य एष सुप्तेषु जागर्ति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव  
एवायं कामानां निर्माता सङ्कीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव  
शुक्रान्तद्ब्रह्मेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-  
मसि' इत्यादिवदिति न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः  
स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिषिध्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-  
वस्यास्वधिष्ठादलोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गा  
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिसर्ग-  
स्याप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्यत्वमारम्भण-  
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च  
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-  
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो वैशेषिकमिदं सन्ध्यास्य  
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारण्यके जीवस्य स्वप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकेऽपीत्याह । इहा-  
पीति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यत आह । तस्य त्विति ।  
एवं हेतोः श्रुतिसिद्धत्वं निरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-  
भिरिति । तर्हि हेतुसिद्धेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं  
पारमार्थिकश्चेति विकल्प्य व्यवहारकाले बाधदर्शनात् नाय इत्याह ।  
पारमार्थिकत्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्प्यमित्याह । न  
चेति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-  
सिकत्वमित्याह । प्रागिति ॥



पराभिधानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-  
विपर्ययौ ॥ पू ॥

अथापि स्यात् परस्यैव तावदात्मनोऽंशो जीवोऽग्नेरिव  
विस्फुलिङ्गः, तत्रैवं सति यथाग्निविस्फुलिङ्गयोः समाने दहन-  
प्रकाशनशक्ती भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्ती, ततश्च  
जीवस्यैश्वर्यवशात् साङ्गल्पिकी स्वप्ने रथादिष्टष्टिर्भविष्यतीति,  
अत्रोच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरंशंभीभावे प्रत्यक्षमेव जीवे-  
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवेश्वरसमानधर्मत्वं नास्त्येव न  
नास्तीति, विद्यमानमपितु तत् तिरोहितं, अविद्याव्यवधा-  
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य  
जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्या-  
दीश्वरप्रसादात् संसिद्धस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावात्

पूर्वं क्लृप्तसामग्र्यभावात् स्वप्ने मायेत्युक्तमयुक्तं सङ्गल्पमात्रेणापि स-  
त्वष्टिस्तम्भवात् इति शङ्कां कृत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अथापि  
स्यादित्यादिना । सत्यसङ्गल्पस्य हि सङ्गल्पात् ष्टिः सत्या भवति जी-  
वस्य त्वसत्यसङ्गल्पत्वं प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मव-  
त्त्वाज्जीवेश्वरत्वं नास्त्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न किन्वा-  
दतमस्ति, तत्पुनरीश्वरप्रसादात् कस्यचित् व्यज्यत इत्याह । न  
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पापस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-  
त्यर्थः । ब्रह्मैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपाशानामवि-  
द्यादिक्लेशानामपश्चानिरपक्षयस्तद्भूयो भवति । क्षीयैश्च क्लेशैस्तत्त्वा-  
र्यजन्ममरणतात्मकबन्धध्वंस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं सगुणविद्याफल-

एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्धेतोरस्य जीवस्य  
बन्धमोक्षौ भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानाद्बन्धः तत्स्वरूप-  
परिज्ञानात्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाशाप-  
हानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिधानात् तृतीयं  
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवल आप्तकामः' इत्येवमाद्या ।

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्मांश्च एव संस्तिरस्त्रतज्ज्ञानैश्वर्यो  
भवति, युक्तन्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरस्त्रतत्वं विस्फुलिङ्गस्येव दहन-  
प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-  
र्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-  
गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्यन्नस्याप्य-  
रणिगतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवतः, यथा वा भस्मना-  
च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-  
गात् तदविवेकभ्रमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-  
शब्दो जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुख्येनाद्यंयद्देहेण ध्यानाद्बन्धमोक्षापेक्षया  
मन्त्रोक्ताहामिदयापेक्षया वा तृतीयं विश्वैश्वर्यमणिमादिरूपं मत्वंदेह-  
पाते सति सिद्धदेहे भवति तद्भोगानन्तरमात्मज्ञानात् केवलो हैत-  
श्वर्य आप्तकामः प्राप्तस्वयंज्योतिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो ह्येतुरिति कथनार्थं सूत्रं, तन्नि-  
रसाशङ्कामाह । कस्मादिति । सत्यावरणं नास्तीत्यङ्गीकृत्य कल्पि-

ईश्वरादस्तु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । ने-  
त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्येश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैत्त' इत्युपक्रम्य  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।  
'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवायोपदिशती-  
श्वरात्मत्वं, अतोऽनन्य एवेश्वरात् जीवः मन् देहयोगात् तिरो-  
हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतश्च न साङ्गल्पिको जीवस्य स्वप्ने रथा-  
दिसृष्टिसिद्धिर्घटते । यदि च साङ्गल्पिकी स्वप्ने सृष्टिसिद्धिः  
स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं  
सङ्कल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेश्श्रुतिः स्वप्नस्य सत्यत्वं स्या-  
पयतीति न तस्मान्मवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्योतिष्टुविरोधात्,  
श्रुत्यैव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-  
वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं तत् ।  
तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं ॥

तद्भावो नाडीषु तच्छूनेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानो परीक्ष्यते । तत्रैताः

तावरणं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्येश्वरत्वमङ्गीकृत्या-  
वरणकल्पनात्परमन्यत्वकल्पनेत्याशङ्कामुद्गाथ्य श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-  
त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादेः स्वप्नत्वे जाग्रतीवात्मनः स्वप्नकाशत्वमस्फुटं  
स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थोपरोक्ष्यमात्मज्योतिष  
एवेति स्फुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रत्तुल्य-  
भानाभिप्रायमित्यर्थः ॥

एवं बाह्यकरणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविलासात्मकं

सुषुप्तविषयाः श्रुतयो भवन्ति । क्वचिच्छ्रूयते 'तद् यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्यक्सन्नः स्वप्नं न विजानाति आशु तदा नाडीषु स्रष्टो भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुक्रम्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्यवसृष्ट्य पुरीतति श्रेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुक्रम्य 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्त्वस्मिन् श्रेते' इति । तथान्यत्र 'सता सोम्य तदा सम्यक्नो भवति स्वमपीतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्यरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संशयः । किमेतानि नाद्यादीनि \*परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि आहोस्वित् परस्परपेक्षतयैकं सुप्तिस्थानमिति । किन्तावत् प्राप्तं भिन्नानीति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां क्वचित्

सप्रमात्मनः सात्त्विकः स्वयंज्यातिः स्वर्धं विचार्य प्रतियोग्यनुयोगिभाव-सङ्गत्या स्वप्नावस्थमनोलायात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावा-नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा । यत्र काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरस्तवाह्यकरणो मनोलायात् सम्यक् प्रसन्न इत्यर्थः । स्वाप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीराह । तथान्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रूपसुप्तमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्प्याज्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानिरर्थयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वा तर्हि ब्रह्मण्येव श्रेते इति समुच्चयात् तन्निरर्थय इति विवेकः । एकपुरोडाशार्थत्वं श्रीह्रियव-योर्दृष्टं नाद्यादीनामेकस्मिन् स्वरूपार्थं निरपेक्षस्थानत्वन्तु कुत इत्यत आह । नाद्यादीनाञ्चेति । सति ब्रह्मणि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

\* परस्परनिरपेक्षाणां तद्वर्धं का० ।

परस्वरापेक्षत्वं दृश्यते ब्रीहियवादीनां । नाद्यादीनाञ्चैकार्थता  
सुषुप्तौ दृश्यते 'नाडीषु सप्तो भवति पुरीतति श्रुते' इति च तत्र  
तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो  
दृश्यते 'सता सोम्य तदा सम्पन्ना भवति' इति । नैष दोषः,  
तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषे हि 'तत्रायतनैषो  
जीवः सदुपसर्पति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमलब्धा प्राणमेवोप-  
श्रयते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।  
आयतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते,  
'सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामहे' इति । सर्वत्र च वि-  
शेषविज्ञानोपशमलक्षणं सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्थत्वा-  
न्नाद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्वापायो-  
पसर्पतीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते तदभावे नाडीषु आत्मनि  
चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थः आधारत्वं गम्यत इत्याह ।  
नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थाद्वये श्रान्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-  
णाख्यं सद्ब्रह्मोपरुर्पति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-  
भानाद्विकल्प आख्येयः । कदाचित् समुच्चित्यापि नाद्यादीनां स्थानत्व-  
मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं  
प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतत्वमुच्चयार्थः । यदा नाड्यः सुषु-  
प्तिस्थानं तदा पुरीतत्वस्थानं न भवतीति श्रुतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः  
स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे ह्येषामिति । ब्रीहियवयो-  
न्वगत्या विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनामेक-  
फलकत्वमिति तन्नेत्याह । न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारणमर्थः  
पर्यङ्गस्य तु शयनमिति फलभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, व्यवधानाद्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडोष्वात्मनि चेति समुच्चयेनैतानि नाड्यादीनि स्थापायोपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि सर्वेषामेषां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तच्च समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् । नन्वेकार्थत्वाद्विकल्पो नाड्यादीनां प्रोक्ष्यवादिवदित्युक्तं । नेत्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्यापतति, नानार्थत्वसमुच्चययोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्रासादे श्रुते पर्यङ्के श्रुते इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडोषु पुरीतति ब्रह्मणि च स्वपितीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडोनां प्राणस्य च सुषुप्तौ आवयति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन आवयति 'आसु तदा नाडोषु सप्तो भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽप्रतिषेधान्नाडीद्वारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न चैवमपि नाडोषु सप्तमी विरुध्यते, नाडोभिरपि ब्रह्मोप-

वधानाभ्यां श्रयनसाधनत्वात् समुच्चयश्च, तथेहापि नाडोपुरीतो जीवस्य सञ्चारद्वारा ब्रह्मण्येव स्मिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडोनां प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्याह । एकवाक्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्था न निरपेक्षत्वं अतो न समुच्चयस्य सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सृष्ट एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति  
गत एव स गङ्गायां भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-  
कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीस्त्यर्थं सृष्टिसङ्कीर्तनं,  
नाडीषु सृष्टो भवतीत्युक्त्वा 'अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति  
ब्रुवन् नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च पाप्मस्पर्शाभावे हेतुं 'तेजसा  
हि तदा सम्यग्ना भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पित्ताख्येना-  
भिव्याप्तकरणे न वाह्यान् \*विषयानोचते इत्यर्थः । अथवा ते-  
जस इति ब्रह्मण एवायं निर्देशः, श्रुत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव' इति  
तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्यग्ना भवति  
नाडीद्वारेण अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्यत्तिस्य  
पाप्मस्पर्शाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते अप-

श्रुतौ नाडीषु भोक्तुः सृष्टिर्न विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-  
र्गस्त्यर्थत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-  
दुःखयोरभावात् तद्धेतुधर्माघर्मात्मकपाप्मास्पर्श इत्यर्थः, अपहृतपाप्म-  
ब्रह्मसम्यक्त्या वा पाप्मास्पर्श इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-  
ख्याने लाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भवत्यथास्मिन् प्राण  
एवैकधा भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणो-  
र्गुणप्रधानभावेन सुप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्रुद्धगोरपीत्याह । तथे-  
त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्वेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवष्टय्य पुरी-  
तति श्वेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्वेत  
इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह । तथा नाडीति । सत्तासम्भन्ना भवति  
प्राञ्चेन सम्परिवृत्त इति सत्प्राञ्चयोः श्रुतेः पञ्च सुमिस्थानानी-  
त्यत आह । सत्प्राञ्चयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरीडा-  
श्रानिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तौ त्रीहियवयोर्विकल्पः, ना-

\* विषयान् वेदेति षर्ध० का० ।

हृत्तपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः' इत्यादिश्रुतिभ्यः। एवञ्च सति प्रदेशान्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां \*चयः समाश्रितो भवति। तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात् तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्त्वस्मिन् श्वेते' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते इदमुच्यते 'पुरीतति श्वेते' इति। पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्वर्तिन्यपि हृदयाकाशे शयानः शक्यते पुरीतति श्वेत इति वक्तुं, प्राकारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते। हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र। तथा नाडीपुरीतत्वमुच्योऽपि ताभिः प्रत्यवसृष्य पुरीतति श्वेत इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते। सत्प्राज्ञयोश्च प्रसिद्धमेव ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'त्रीण्येव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि नाड्यः पुरीतद्रुह्य च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाड्यः पुरीतश्च, ब्रह्मैव त्वेकं अनपायि सुप्तिस्थानं। अपि च नाड्यः पुरीतद्वा जीवस्थोपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि वर्तन्त इति। न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्था-

द्यादीनान्तु ब्रह्मनिरपेक्षतया श्रुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न विकल्प इत्याह। अपि च नाड्य इति। उपाधिलिङ्गाश्रयनाडीपुरीतारूपहितजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्तौ न सम्भवति उपाधिलयादित्यर्थः। ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं अभेदादित्यत आह। ब्रह्माधारत्वमिति। जीवस्य ब्रह्मण्यभेदेनावस्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु क्षीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरिव न सम्भवतीत्येका-

\* चय इत्यस्य स्थाने लय इति वर्ध० का० ।



धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।  
 ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्तेनैवाधाराधेयभेदाभिप्रायेणोच्यते कथं  
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत आह 'सता सोम्य तदा  
 सम्यसो भवति स्वमपीतो भवति' इति । स्वशब्देनात्माभिलष्यते  
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः । अपि च न कदाचिज्जी-  
 वस्य ब्रह्मणा सम्यन्तिर्नास्ति स्वरूपस्यानपायित्वात्, स्वप्नजाग-  
 रितयोस्तु उपाधिसम्यक्वशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य \*तदुप-  
 शममात्रात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्थया  
 कदाचित् सता सम्यद्यते कदाचित् न सम्यद्यत इत्ययुक्तं ।  
 अपि च स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपशमलक्षणं  
 तावत् सुषुप्तं न क्वचिद्विशिष्यते तत्र सति सम्यन्नस्तावदेकत्वात्  
 न विजानातीति युक्तं 'तत्केन कं विजानोयात्' इति श्रुतेः । ना-  
 डीषु पुरीतति च शयानस्य न किञ्चिदविज्ञाने कारणं शक्यं  
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'यत्र वान्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत्य-

र्थसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिल-  
 याच्चैतत्सर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च  
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सुप्तिवादिनापि सुप्तं न विशिष्यत इति  
 वक्तव्यं तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च स्थानेति । भेदाभावा  
 द्वि भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रूपस्य तु जीवस्य भेदावस्थत्वात्  
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । द्वैतावस्थस्यापि द्वैताज्ञाने हेतुं  
 शक्यते । ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यात् दूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा ।  
 तत्रार्थं सदृष्टान्तमनूद्य प्रत्याह । वाढमित्यादिना । द्वितीयमनूद्य  
 दूषयति । उपाधिगतमेवेति । उपाधिभिस्तस्यैव नाद्यादौ सापे

\* तदुपशमादिति वर्ध० का० । तदुपरमादिति से० ।

श्रेयत् इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने स्यात् । वाढमेवं स्यात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत यथा विष्णुमित्रः प्रवासी स्वगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्योपाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरादिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपशान्तत्वात् मत्वेव मय्यन्ने न विजानातीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत् नाड्यादिममुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाड्यः सुप्तिस्थानं पुरीतच्चेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येतद्विज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतद्विज्ञानं फलवतः कस्यचिदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपायि सुप्तिस्थानमित्येतत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य ब्रह्मात्मत्वावधारणं \*स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधारणञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवास्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते, कुत एतदागा-

कतिपयसन्निकृष्टार्थज्ञानप्रसङ्गात् सुप्तिस्थानघातः स्यात् । उपाधिलये त्वन्यत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप आस्थेय इत्यर्थः । एवं विकल्पं निरस्य नाडीपुरीतेर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्फलत्वेन दूषयन् गुणप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमित्यादिना ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुप्तिस्थानमित्याह

\* स्वप्नजागरितव्यवहार इति यर्थो का० ।

दित्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनावसरे 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा  
 व्युत्सर्ज्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' \* इत्यादि, 'सत आगम्य  
 न विदुः सत आगच्छामहे' इति च । विकल्पमानेषु तु † सुषु-  
 म्निस्थानेषु कदाचित् नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित् पुरीततः  
 कदाचिदात्मन इत्यशासिष्यत् । तस्मादप्यात्मैव तु सुप्ति-  
 स्थानमिति ॥

स एव तु कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

तस्याः पुनः सत्सम्पत्तेः प्रतिबुध्यमानः किं च एव सत्-  
 सम्पन्नः स एव प्रतिबुध्यते ‡ उतान्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तं  
 तावत् अनियम इति । कुतः, यदा हि जलराशौ कश्चि-  
 ज्जलविन्दुः प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति, पुनस्तदु-  
 द्धरणे स एव जलविन्दुर्भवतीति दुःसम्पादं, तद्वत् सुप्तः  
 परेणैकत्वमापन्नः सम्प्रसीदति न स एव पुनस्त्यातुमर्हति,

सूत्रकारः । अतः प्रबोध इति । नाडीपुरीततोः क्वाप्युत्थानापाद-  
 नत्वाश्रयणात् न सुप्तिस्थानमित्यर्थः, तस्मादुपाधिष्ये जीवस्य ब्रह्माभे-  
 दादौपाधिक एव भेद इति विवेकाद्वाक्यार्थाभेदसिद्धिरिति स्थितं ॥

स एव कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः सुषुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मानु-  
 स्मृत्यादेर्दर्शनाच्च संशये सत्यस्मात् ब्रह्मणो जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव  
 सुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तं । सुप्तादन्यस्याप्युत्थानसम्भवेन सुषुप्तस्याना-  
 पादिस्थानत्वसम्भवादित्याक्षेपसङ्कल्पा नियामकाभावादानेयम इति  
 पूर्वपक्षमाह । तस्याः पुनरित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्तौ वा-  
 पुनरावृत्तिरूपमुक्तिरिति, सिद्धान्तो तु अज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्या-

\* इत्यादिनेति वर्ध० का० सो० ।

† सुप्तिरिति वर्ध० का० ।

‡ उत स वा अन्यो वेति वर्ध० का० ।

तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इह-  
माह । स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थ्यं गतः पुनरुत्तिष्ठति  
नान्यः । कस्मात्, कर्मानुसृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतून्  
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवात्यातुमर्हति  
नान्यः । तथा हि पूर्वैद्युरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुत्तिष्ठन्  
दृश्यते, न चान्येन सामिकृतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायां  
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वैद्युरपरेद्युश्चै-  
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवात्तिष्ठति चत्का-  
रणमतीतेऽहमहमदोऽद्राक्षमिति पूर्वानुष्ठितस्य पश्चात् स्मरणं  
अन्यस्तोत्याने नोपपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुस्मृतुं अर्हति ।  
'भोऽहमस्मि' इति चात्मानुस्मरणमात्मानन्तोत्याने नावकम्यते ।  
शब्देभ्यश्च तस्यैवोत्यानमवगम्यते 'तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-  
योन्याद्रवति बुद्धान्तायैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य  
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा  
वृको वा वराहो वा कोटो वा पतङ्गो वा दंभो वा मशको वा  
यद् यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति' इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवोत्यानावश्यभावादज्ञाननाशाय ज्ञानापेक्षेति फलं  
इश्वरो वेत्यनियमदार्ढ्यायोक्तं । 'स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान  
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशाभावाद्यया बुद्धीपक्षितो जीवः सुषुप्तौ  
कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारव्यापहित उत्तिष्ठ-  
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिकृतस्यार्द्धकृतस्य' एक-  
स्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्तानु-  
सृतिना प्रव्यभिचामाह । सोऽहमिति । अयनं गमनं व्यायः ।

बोधाधिकारे पठिता नात्मान्तरोत्याने सामञ्जस्यमीयुः । कर्म-  
विद्याविधिभ्यश्चैवमेव गम्यते, अन्यथा हि कर्मविद्याविधयोऽनर्थ-  
काः स्युः, अन्योत्यानपचे हि सुषुप्तमात्रो मुच्येत इत्यापद्येत, एवं  
चेत् स्यात् वद किं कालान्तरफलेन कर्मणा विद्यया वा कृतं  
स्यात् । अपि चान्योत्यानपचे यदि तावच्छरीरान्तरे व्यव-  
हरमाणो जीव उत्तिष्ठेत् तत्तद्भवहारलोपप्रसङ्गः स्यात् ।  
अथ तत्र सुप्त उत्तिष्ठेत कल्पनानर्थक्यं स्यात्, यो हि यस्मिन्  
शरीरे सुप्तः स तस्मिन्नेत्तिष्ठति, अन्यस्मिन् शरीरे सुप्ताऽन्य-  
स्मिन्नुत्तिष्ठतीति कोऽस्यां कल्पनायां लाभः स्यात् । अथ मुक्त  
उत्तिष्ठेत् अन्तवान्मोच आपद्येत, निवृत्ताविद्यस्य च पुन-  
रत्यानमनुपपन्नं । एतेनेश्वरोत्यानं प्रत्युक्तं, नित्यनिवृत्तावि-  
द्यत्वात् । अकृताभ्यागमकृतविप्रणाशौ च दुर्निवारान्योत्यान-  
पचे स्यातां, तस्मात् स एवेत्तिष्ठति नान्य इति । यत्पुनरुक्तं  
'यथा जलराशौ प्रक्षिप्त्वा जलविन्दुर्नोद्धर्तुं शक्यते एवं सति  
सम्पन्नो जीवो नात्पतितुमर्हतीति, तत्परिद्विष्यते । युक्तं तत्र

यानिं तत्तदिन्द्रियस्थानं प्रति नियतं गमनं यथा भवति तथा प्रति-  
योन्त्यागच्छति जागरणायति श्रुत्यर्थः । न विन्दन्तीत्यज्ञानसत्त्वात् सुप्त-  
स्योत्याननियम उक्तः, इह पूर्वप्रबोधे ये भवन्ति त एव तदोत्तरप्रबोधे  
भवन्तीत्यर्थः । विधिं व्याचष्ट । कर्मेति । स एवेत्तिष्ठतीति निश्ची-  
यते इत्यर्थः । अत्रैवात्सूत्रं युक्त्यन्तरमाह । अपि चेत्यादिना । अन्यो-  
त्याने सुखादेर्न पूर्वकर्मकार्यतेत्यङ्गतसुखाद्यागमः पूर्वसुप्तजीवकृतकर्म-  
नाशश्चेत्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तं दृष्टान्तं वैधर्म्येण दूषयति । यत् पुनरित्या-  
दिना । अस्मदाद्यशक्यमपि विवेचनं प्राणदृष्टापेक्षः ईश्वरः करो-

विवेककारणाभावाज्जलविन्दोरनुद्धरणं, इह तु विद्यते विवेककारणं, कर्म च विद्या चेति वैषम्यं । दृश्यते च दुर्विवेचनयोरपि अस्मज्जातीयैः चोरोदकयोः संसृष्टयोर्हमेन विवेचनं । अपि च न जीवो नाम कश्चित् परस्मादात्मनोऽन्यो विद्यते यो जलविन्दुरिव जलराशेः सतो विविच्येत, सदेव तूपाधिसम्पर्काज्जीव इत्युपचर्यते इत्यमकृत् प्रपञ्चितं । एवं सति यावदेकोपाधिगता बन्धानुवृत्तिस्त्वावदेकजीवव्यवहारः, उपाध्यन्तरगतायां तु बन्धानुवृत्तौ जीवान्तरव्यवहारः, स एवायमुपाधिः स्वापप्रबोधयोर्बीजाङ्कुरन्यायेनेत्यतः स एव जीवः प्रतिबुध्यत इति युक्तं ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ •

अस्ति मुग्धो नाम यं मूर्च्छित इति लौकिकाः कथयन्ति, स तु किमवस्य इति परीक्षायामुच्यते, तिस्रस्तावदवस्थाः शरीरस्थस्य जीवस्य प्रसिद्धाः जागरितं स्वप्नः सुषुप्तमिति । चतुर्थी शरीरादपसृप्तिः, न तु पञ्चमी काचिदवस्था जीवस्य

तीति मत्वा दृष्टान्तमाह । दृश्यते चेति । ब्रह्माभेदाच्च जीवस्य जलविन्दुवैषम्यमित्याह । अपि चेति । अभेदे 'स वान्यो वोत्तिष्ठति' इति चिन्तानवकाश इत्याशङ्क्य बुद्धिभेदेन जीवभेदाच्चिन्तेत्याह । एवं सतीति । सुषुप्तौ बुद्धिनाशेन प्रत्यहं बुद्ध्युपाधिभेदादेकजीवस्य व्यवहारो न स्यादित्यत आह । स एवायमिति । स्थूलसूक्ष्मात्मना तिष्ठत्येकोपाधिरित्यर्थः ॥

अवस्थात्रयादात्मानं विविच्य मूर्च्छातो विवेचयति । मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् । मूर्च्छा प्रसिद्धावस्थान्तर्गता वा पञ्चमावस्था वेति

श्रुतौ सृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतसृणामेवावस्थानामन्य-  
 तगावस्था मूर्च्छेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-  
 स्थो भवितुमर्हति, न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-  
 तत् इषुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यद्येषुकारो जायदपि  
 इध्वासक्तमनस्तथा नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुग्धलमस्या-  
 तादिजनितदुःखानुभवव्यथमनस्तथा जायदपि नान्यान् विष-  
 यानीक्षते इति । न, अचेतयमानत्वात् । इषुकारो हि व्यापृत-  
 मना ब्रवीति इषुमेवाहमेतावन्तं कालं उपलभमानोऽभ्रुवमिति,  
 मुग्धस्तु लब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्ये तमसि अहमेतावन्तं कालं  
 प्रचिप्नोऽभ्रुवं न किञ्चिन्मया चेतितमिति । जायतस्यैकविषया-  
 सक्तचेतसेऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्य तु देहो धरण्यां पतति,  
 तस्मात् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।  
 नापि मृतः, प्राणोऽप्यणोर्भावात् । मुग्धे हि जन्तौ मृतोऽयं स्यात्  
 न वाऽमृत इति संशयाना उभ्यास्ति नास्तीति हृदयदेशमा-  
 लम्बते निश्चयार्थं, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि  
 प्राणोऽप्यणोरस्तित्वं नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्यवसाय

अवस्थाचतुष्टयसिद्धेरुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्य-  
 भिज्ञयात्यन्तस्य सत्याभेदवद्विशेषज्ञानभावाविशेषेण लिङ्गेन सुषुप्त-  
 रेव मूर्च्छेति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छेति दृष्टान्तसङ्ख्या पूर्व-  
 पक्षमाह । तिस्रस्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थातः पृथगात्मनो  
 मूर्च्छातो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते पृथक्यत्नप्रैव्यमिति  
 भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जायदपि  
 जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियकमर्थज्ञानं देहधारणञ्च तस्यास्ति न  
 मुग्धस्येति वैषम्योक्त्या दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागर इद-

दहनायारण्यं नयन्ति, अथ तु प्राणमुष्माणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो नायं मृत इत्यध्यवसाय सञ्ज्ञालाभायाभिषज्यन्ति । पुनरुत्यानाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराष्ट्रात् प्रत्यागच्छति । असु तर्हि सुपुत्रः निःसञ्ज्ञत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षणात् । मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नोच्छ्रमिति सवेपथुरस्य देहो भवति भयानकञ्च वदनं विस्फारिते नेत्रे, सुषुप्तसु प्रसन्नवदनः तु-ल्यकालं पुनः पुनरुच्छ्रमिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः, न चास्य देहो वेपते, पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति, न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोह-स्वापयोः, मुश्लसम्पातादिनिमित्तत्वान्मोहस्य अमनिमित्तत्वाच्च स्वापस्य । न च लोकेऽस्ति प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिशेषादूर्द्ध्वसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्ज्ञकत्वात् सम्यन्नः इत-रस्माच्च वैलक्षणादसम्यन्न इति । कथं पुनरूर्द्ध्वसम्पत्तिर्मुग्धता इति शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या 'सता सोम्य तदा सम्यन्नो भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहोरात्रे

मुक्त्वा स्वप्नमृतिभ्यां भेदमाह । नापीत्यादिना । आलम्बते स्पृशन्ति । दिष्टं मरणं । सुषुप्तिमूर्च्छयोः किञ्चित्सारूप्येऽपि बज्जवैलक्षणाद्भेद इत्याह । नेति । लक्षणभेदमुक्त्वा निमित्तभेदमाह । निमित्तेति । प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामूर्द्ध्वसम्पत्तिः सर्वैः सुषुप्तिधर्मैरसम्पन्नो मुग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरणावस्था-धर्मैरसम्पत्तेर्मृतोऽपि न किन्तु व्यवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र सूत्रे जीवस्य ब्रह्मण्यार्द्धसम्पत्तिरुक्तेति श्रान्तः शङ्कते । कथमिति । यत् सुषुप्तं प्रति सतसम्यन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च मुग्धस्यापि सम इति यतः तस्मात् क्लृप्तसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तकाले



तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्  
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-  
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो  
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाधु-  
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नार्द्ध-  
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिर्जीवस्य  
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अर्द्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति  
 मुग्धत्वं अर्द्धेनावस्थान्तरपक्षेति ब्रूमः । दर्शिते च मोहस्य  
 स्थापेन साम्यवैषम्ये । द्वारञ्चैतन्मरणस्य यदास्य सावशेषं कर्म  
 भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं  
 कर्म भवति तदा प्राणोन्नाणवपगच्छतः, तस्मादर्द्धसम्पत्तिं  
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तत्र न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धा-  
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्,  
 प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अर्द्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चमी  
 \*गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनरुत्थानं कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धाति-  
 रित्याह । जीवे च्छीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।  
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्द्धेन निःसंज्ञत्वादिधर्मैण साम्येन  
 सम्पन्ने भवति, मरणस्यार्द्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्यर्द्धसम्पत्तिरित्यर्थः ।  
 इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह । द्वारञ्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृत्यात्  
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धौ  
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अर्द्धेति । सुषुप्ति-  
 म्पत्तिधर्मार्द्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिषु जीव उपाध्युपशमात् सम्पद्यते तस्येदानो स्वरूपं श्रुतिवशेन निर्धार्यते । सन्त्युभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरमः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अस्थूलमनणह्रस्वमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तय-मुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुग्रहात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपेतं तद्विपरीतश्चेत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्याद्युपाधियोगादिति, तदपि नोपपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलितस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तिस्तदाथे निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वं पदार्थजिज्ञासोपरमानन्तरं तत्स्वरूप-ब्रह्मविचारस्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वश्चेत्यभयं लिङ्गते ज्ञाप्यते याभिस्ता उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा विरुद्धसुष्ठुप्तिमंरणोभयरूपं मुग्धत्वं तथा श्रुतिप्रा-माण्यादुभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेकरूपमेव ह्येयमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेषः उपाधितः सत्यः आहोस्वित् स्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति, तत्रायं निरस्य द्वितीयं अनूद्य दूषयति । अस्तु

भ्रममात्रत्वाद्स्वच्छताभिनवेशस्य, उपाधीनाञ्चाविद्याप्रत्युप-  
स्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि समस्तविशेषर-  
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि  
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्यर्गमरूपमव्ययम्'  
इत्येवमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

अथापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य  
स्वतः स्थानतो वाभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नोपपद्यते । कस्मात्, भे-  
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारा उपदिश्यन्ते 'चतु-  
ष्यात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-  
शरीरवैश्वानरशब्देदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-  
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननूक्तं नाभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः  
सम्भवति इति । अयमप्यविरोधः, उपाधिकृतत्वादाकारभे-  
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधिः, ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः औपाधिकत्वात्  
स्फटिकलौहित्यवदित्यर्थः । उपाधेः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं  
ब्रह्मणि तूपाधीनां मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किम् वाच्य-  
मित्याह । उपाधीनामिति । ततोयं निरस्यति । अतश्चेति । सर्वस्य  
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेस्त्वैवमित्याह । सर्वत्र हीति ॥

भिद्यत इति भेदा विशेषः, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-  
रुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां व्याचष्टे । अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं  
विरोधं स्मारयति । ननूक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-  
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यायः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव  
ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृत-  
मयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो-  
ऽयमेव स योऽयमात्मा' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो  
ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, "भेदस्योपासनार्थत्वाद्भेदे-  
तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शास्त्रिनः  
समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्तव्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारञ्च मत्वा सर्वं प्रोक्तं  
त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति समस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य  
प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशि-  
नीयनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीय्यना-  
कारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदे ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमतेोपाधियोगात् 'सत्यविरुद्धरूपवत्तथा  
ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मदियसिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूष-  
यति । नेति ब्रूम इति ॥

द्वैतनिन्दापूर्वकमद्वैतोक्तेश्च निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि  
चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा  
विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विवि-  
धश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ॥

\* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यन्तं वर्षे० का० नास्ति ।

### अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-  
मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अस्थूलमनण्डलस्रमदीर्घं, अशब्द-  
मस्पर्शमरूपमव्ययं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते  
यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,  
तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'  
इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि  
नार्थान्तरप्रधानानीत्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।  
तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-  
वधारयितव्यं, इतराणि त्वाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न  
तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेऽस्मति  
विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति तु विरोधे तत्प्रधानान-  
तत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनायां  
हेतुः येनोभयास्वपि श्रुतिषु सतीष्वनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते  
न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां  
गतिरित्यत आह ॥

तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।  
अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-  
तावयवद्वदाकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् मैवमि-  
त्याह । तेऽस्मसतीति ॥

### प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा प्रकाशः सौरश्चान्द्रमसो वा विद्यद्वाष्पावतिष्ठमानोऽ-  
 ङ्गुल्याद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु च्छुवक्रादिभावप्रतिपद्यमानेषु तद्भा-  
 वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-  
 कारमिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोप-  
 देश उपामनार्था न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-  
 षयाणामपि वाक्यानां भवियति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-  
 चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-  
 विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-  
 गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।  
 उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-  
 प्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-  
 वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितद्वैते सावकाशत्वाच्च सप्रपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।  
 प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-  
 र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-  
 वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतीनां  
 अर्थावस्थिते त्वपीत्यर्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादौपाधिकस्य सत्यत्वा-  
 नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्यं निर्विशेषत्वं  
 मिथ्या सविशेषत्वमित्युच्यते इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापर-  
 विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । द्वैतस्य मिथ्यात्वे ज्ञानेन बाधादु-  
 पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रागेव स इत्याह ।  
 सत्यमिति ॥

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च श्रुतिश्चैतन्यमात्रं विलक्षणरूपान्तररहितं निर्विशेषं  
ब्रह्म 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं  
वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति ।  
एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वह्निर्वा चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति,  
चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवघनस्यान्तर्वह्निश्च  
लवणरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरन्तर्धैवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च श्रुतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात  
आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधीति,  
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाक्कलिना  
च बाह्यः पृष्टः सन्नवचनेनैव ब्रह्म प्रोवाचेति श्रूयते 'स होवा-  
चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः श्रुतिश्चिन्मात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह ।  
आह चेति । सैन्धवघनो लवणपिण्डः ॥

क्रिश्च श्रुतिस्मृतयोः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्प्रपञ्चं ब्रह्मे-  
त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतोक्त्यनन्तरं ज्ञानहेतुत्वाम्नेति नेति  
उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अधि अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्व-  
न्यकारिणं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-  
शान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सौत्रश्च अथो-  
पदेशस्तथावर्थात् । आदिमत्कार्यं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-  
यवेद्यं । असत् परोक्षश्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिथ-

हृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानामि उपशान्तोऽयमात्मा' इति । तथा सृष्टिष्वपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वामृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारदमुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमाह्वर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसातीतः परप्रतिषेधेनापदेशोऽत एव चास्योपाधिनिमित्तामपारमार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवत् इत्युपमोपादीयते मोक्षशास्त्रेषु -

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बद्धधैकोऽनुगच्छन् ।  
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेऽयमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्सा माया अत एव स-  
द्वैतो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो द्वैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

किञ्च यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादिर्भेदचलनादिधर्म एव-  
मात्मन इति दृष्टान्तः । अतश्च निर्विशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव  
चोपमेति । जलविम्बत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यकेति कप्र-  
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् स्वत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः



“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।  
 एकधा बद्धधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥  
 इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्थीयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्वदग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं मूर्तं जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिविम्बोदयः न तात्माऽमूर्तो न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशाश्लेषापाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

वृद्धिज्ञासभाक्कमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वमारूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वमारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावाच्चेद एव स्यात् । न चेदं स्वगनीषिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् बद्धधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षेत्रेणनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥

इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपात्वात् दूरस्थोपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिविम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्कल्पितधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रं । वृद्धिज्ञासिति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वासा-  
भाक्त्वमिति । जलगतं हि सूर्यप्रतिविम्बं जलवृद्धौ वर्धते  
जलद्वासे ह्रसति जलचलने चलति जलभेदे भिद्यत इत्येवं जल-  
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति,  
एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्त-  
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान् वृद्धिद्वासादीन्, एवमुभयो-  
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोधः ॥

### दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्वैव ब्रह्मणो देहादिषुपाधिषु अन्त-  
रनुप्रवेशं—

‘पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः ।

पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति च । तस्मा-

विम्बं स्वबुद्ध्या कथं कल्प्यत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्प्यत  
इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य सूर्यकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत  
आह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति  
न वैषम्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्यः नीरूपद्रव्यत्वात् वायुवत् इत्य-  
नुमाने आकाशे व्यभिचारः । अल्पजले विद्वराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-  
पाधिरूपस्थत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेस्त्रोक्तानुमानबाध इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।  
द्विपदः पुरो मनुष्यादिदेहांश्चक्रे चतुष्पदः पुरः पशून् कृत्वा पुर-  
श्चक्षुराद्यभिव्यक्तेः पुरस्तात् स ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरो भूत्वा पुर  
उक्तानि शरीराख्याविशत् स च प्रविष्टोऽपि पुरुषः पूर्ण एवेत्यर्थः ।

द्युक्तमेतत् अन एवोपमाभ्यर्थकादिवदिति । तस्मात् निर्विकल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न विपरीतलिङ्गञ्चेति मिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत् किं प्रत्यक्षमिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदनेकाकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यक्षमितप्रपञ्चत्वे किं सल्लक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भस्येति । यदि तावदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणो निराकर्तव्यमित्ययं प्रयामः तत्पूर्वैणैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तरमधिकरणं प्रकाशवच्चैतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सल्लक्षणमेव ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तचैतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीवस्यात्मत्वेनोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सल्लक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्ष्याद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तव्यं । एवं प्रतिविम्भावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । एकदेशिव्याख्यामुत्थापयति । अत्रेति । न स्थानतोऽपीत्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किञ्चिच्छयां ब्रह्मेति सन्देहे प्रकाशवच्चैत्यादिद्वितीयमधिकरणं प्रवृत्तं न सद्रूपमेव ब्रह्म किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, अवैयर्थ्यात् । सत्यं ज्ञानं सदेव सोम्येत्यभयश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आद्यं च तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्तानतिरेकादिति । इदं द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वनिरासः फलं उत बोधरूपत्वनिरासः आहोस्वित् सत्तानिरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये गतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपलभ्यः' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-  
 प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत। नाप्यु-  
 भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्  
 सत्ताव्यावृत्तेन बोधन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म  
 प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-  
 ज्येत। श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्यानेकस्वभावत्वानुप-  
 पत्तेः। अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-  
 व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सन्नक्षणं ब्रह्म उत बो-  
 धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्ययं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,  
 सूत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि। अपि च ब्रह्म-  
 विषयासु श्रुतिस्वाकारवदनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपन्ना-  
 स्तनाकारे ब्रह्मणि परिगृहीते अवश्यं वक्तव्येतरामां श्रुतीनां

यदि तावदिति। न हि द्वितीय इत्याह। न चेति। ब्रह्मणा बोध-  
 रूपत्वनिरासे जडत्वाज्जीवाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह। कथं वेति।  
 न तृतीय इत्याह। नापीति। सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-  
 दित्याह। कथमिति। न च बोधस्य सत्तानतिरेकात् तुच्छतेति  
 वाच्यं। सद्बोधपदयोर्वाचानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात्। एवं सिद्धान्तं  
 फलाभावेन दूषयित्वा पूर्वपक्षं दूषयति। नापीति। प्रसङ्गमेवाह।  
 सत्तेति। व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं। निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्  
 भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः। उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति  
 शङ्कते। श्रुतत्वादिति। मेरुविन्ध्यवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-  
 ब्रह्माभेदशङ्का श्रुतिशतेनापि न युक्तेत्याह। नेति। सद्बोधयोर्भेदा-  
 ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्युक्तं।  
 सम्पत्ति द्वितीयं शङ्कते। अथ सत्तैवेति। सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवक्षेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि सम्यङ्गन्ते । यदप्याहुः आकारवादिन्योऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-  
प्रविलयमुखेनाकारप्रतिपत्त्यर्था एव न पृथगर्थी इति तदपि  
न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं ये हि परविद्याधिकारे केचित्  
प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ता ह्यस्य हरयः शता दशोत्थयं वै हर-  
योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः  
ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरम-  
वाह्यं' इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपासनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते  
'यथा मनोमयः प्राणशरीरोः भारूपः' इत्येवमादयो न तेषां  
प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, स क्रतुं कुर्वीतित्येवंजातीयकेन प्रकृतेनै-

रुद्धैकोपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न  
स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चात्र संशयोऽप्ययुक्त इत्याह । तथापीति ।  
एकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह । सूत्राणीति । स-  
पक्षे सूत्रसामञ्जस्यं चेत्याह । अर्थवदिति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनेत्त-  
रसूत्राणां पूर्वैकवाक्यत्वान्नाधिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां  
कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्त्वां, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु 'मनोमयः  
प्राणशरीरः सत्यकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलयो  
गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिगृह्य  
इत्यर्थः । एवं या शरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्य-  
भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारब्रह्मपरा एवेति तन्मतमनूय  
दृषयति । यदपीत्यादिना । किं ज्ञेयब्रह्मप्रकरणस्थानामाकारशब्दा-  
नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि तत्राद्यमङ्गीकरोति ।  
ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्येश्वरस्य दश हरयो विषया हरणा-  
द्देशेन्द्रियाणि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-  
द्भेदमाशङ्क्याह । अयमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैदंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽत्रकल्प्यमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वमकल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमप्येषां यद्योपदेशं क्वचित् दुरितक्षयः क्वचिदैश्वर्यप्राप्तिः क्वचित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थग्यमेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैषामेकवाक्यतात्मे च्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णसामवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायोनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एतद्विस्तरेण प्रतिपादितं 'तत्तु ममन्वयात्' [विदा०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । किंविषयकश्चात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दृषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसम्भवे निषेधलक्षणापि न युक्त्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारानाकारश्रुतिर्द्विविधे सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमकमिति शङ्कोत्यानादश्रुत्यादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्कानत्यानात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थवाक्यानां स्वार्थे फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह । फलमपीति । अर्थक्याभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह । कथञ्चेति । अर्थक्यं शङ्कते । एकोति । यथा फलदत् परमापूर्वाख्यनियोगैक्यादङ्गप्रधानवाक्यानामेकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यतो ब्रह्मतत्त्वावबोध-  
प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः यथा स्वर्गकामस्य यागो-  
ऽनुष्ठातव्य उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः,  
यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अत्रबुभुत्सुत्मानेन  
तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्सुत्मा-  
नेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो  
हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविला-  
पनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वचं पृच्छामः कोऽयं  
प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रवि-  
लय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्विदेकस्मिन् चन्द्रे  
तिमिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवदविद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो  
विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं  
प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको वाह्यश्च पृथिव्यादिलक्षणः  
प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्यः प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तीत्याकारा-  
नाकरवाक्यानां सर्वेषामेकवाक्यतेत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति ।  
नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-  
विलये ब्रह्मकार्यं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च  
इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपं व्यतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न  
लयः घटनाशेऽपि मृद्दर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्यस्य कल्पितस्य वा  
क्यो विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्यस्य  
ज्ञानादध्वस्तैः मुसलादिना च कृत्स्नद्वैतध्वंसायोगात् नभोग्रसनवि-

तुमिति तत्प्रलयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-  
 मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिपून्नां जग-  
 दभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया  
 प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-  
 ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा  
 तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवात्पद्यते तथा  
 चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः  
 स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं  
 कुरु प्रपञ्चप्रविलयश्चेति शतश्लोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-  
 प्रविलयो वा जायेत । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः  
 प्रपञ्चविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-  
 त्ततत्त्वावेदनेनैवोभयमिद्धेः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनेनैव हि तत्स-  
 रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति, न च  
 कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायां योऽव-  
 गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षस्यैव

धिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किञ्च शुकादिमत्तया सर्वमुक्तिः स्यादि-  
 त्वर्थः । द्वितीयमनूय दूषयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-  
 देवाविद्यातज्जन्मप्रपञ्चलयसिद्धेर्नियोगो वृथेत्यर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-  
 दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा, नाद्यः अशक्यत्वादित्याह । अना-  
 वेदिते त्विति । द्वितीयं शङ्कते । नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि  
 साक्षात्कारश्चैतवाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यासिद्धस्य विधिना कर्तुमयो-  
 गादित्याह । नेति । एवं विधयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-  
 ग्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म



वा । प्रथमे विकल्पे निष्प्रपञ्चब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-  
ज्जीवस्यापि प्रविलापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविलये नियोग  
उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-  
येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-  
कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव  
एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठितास्तत्त्वा-  
भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः भवन्ति,  
लोकेऽपीदं पश्येदमाकर्णयेति चैदंजातीयकेषु निर्देशेषु प्रणि-  
धानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्वति । ज्ञया-  
भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,  
तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुकामेन,  
तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषयं यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुप-  
यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नियु-  
क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्नियुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थः, आद्ये जीवनाशाद्विध्ययोगः द्वितीये नियोज्यादिसिद्धिः ।  
तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा  
इति । ननु श्रुतं ज्ञानं त्यक्त्वा तत्साधनयापारविधिः किमिति कस्यत  
इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह । ज्ञयाभिमुख्या-  
पीति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेयं ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं  
विषयानवबोधे विधिबोधयोगात् । तथा च वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-  
र्विधानार्थकमित्याह । तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । ननु-  
त्यत्र ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरर्थवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वर्था-  
धीषिदिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमभिं ध्यायेदिति विधि-  
नान्यथा कृतं दृश्यत इत्यत आह । यदीति । अन्यथाधीः कृतसाध्य

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसी सा क्रिया स्वयमेव चेदन्यथा-  
 त्यद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानन्तु प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं  
 च न तन्नियोगशक्तेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधशक्ते-  
 नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतन्त्रं वस्तुतन्त्रमेव  
 हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-  
 तयैव पर्यवस्यति आम्नाये यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मत्वं जी-  
 वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-  
 त्वमव्याचचीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मशा-  
 स्त्रस्यैकस्य \*द्वयर्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रमज्येयातां नियोग-  
 परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलत्वान्मोक्षफलस्यादृष्ट-

चेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-  
 सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्मध्येत्यर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनोऽन्यच्च  
 दृषणमस्तीत्याह । किञ्चान्यादिति । ब्रह्मात्मैक्ये नियोगं च वेदान्तवा-  
 क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्कार्यभेदात्कामभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति  
 दूषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-  
 त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।  
 नियोगपरतायां चेति । फलितमाह । अतश्चेति । इदानीं प्रौढवादेन  
 नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं खण्डयति । अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रि-  
 यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदा-  
 पासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः मुक्त्यभ्युदय-  
 फलभेद इत्येतैः प्रमायैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद  
 इत्यर्थः । कथं तर्ह्यङ्गाङ्गिवाक्येषु नियोगे कथं तत्राह । प्रयोजेति । एक-  
 स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलापूर्वैक्यादेकवाक्य-

\* द्वयर्थता वस्तुपरता विधिरूपार्थेत्यादि मु० ।

फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यानि न नियोगनिष्ठानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरेकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्यमानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसङ्गावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चोपदेशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्यमाश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदाद्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणचोदनासु कश्चिदेकत्वाकारांशोऽस्ति । न हि भारूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणा भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भारूपत्वादिगुणोपकारिणः परस्परविरोधित्वात् । न हि ह्यत्त्त्प्रपञ्चप्रविलापनं प्रपञ्चैकदेशापेक्षेणैव एकस्मिन् धर्मिणि युक्तं समावेशयितुं । तस्मादस्मदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगैक्यमनुनेत्याह । न त्विहेति । मुक्त्यभ्युदयार्थभेदान्मिथो विशद्वार्थविद्ययोरेकाङ्गत्वायोगाच्च न नियोगैक्यं । न च निर्गुणाविद्यानियोग एकपूर्वसगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यं । अहो विपतीतं पाण्डित्यमायुधनः, विध्ययोग्याविद्यायां विध्ययोग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवाक्यानामाकारण्यद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु तेषां फलितताकारो गतिस्तदुपासनयाभ्युदयसिद्धेः, निर्गुणवाक्यानाम् परमार्थालम्बनत्वमित्यल्पस्तदुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसंहरति । तस्मादिति ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति  
च भूयः ॥ २२ ॥

‘द्वे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्याश्चासृतञ्च स्थि-  
तञ्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराशयेन  
प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देऽदितस्य माहारजनादीनि  
रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पच्यते, ‘अथात आदेशो नेति नेति  
न ह्येतस्मादिति नेतान्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रति-  
षेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्यत्रेदं तदिति विशेष-  
धितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन त्वत्र प्रतिषेध्यं  
किमपि समर्थते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वान्नञ्प्रयोगस्य ।  
इतिशब्दश्चायं सन्निहितालम्बनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रयु-  
ज्यमानो दृश्यते ‘इति हस्मोपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधित्वेन सद्रूपत्व-  
माह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । पृथि-  
व्यप्तेजोभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशद्वयममूर्तमिति राशिद्वयमुक्त्वा भूत-  
द्वयस्यामूर्तस्य सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भो य एष एतस्मिन् सूर्य-  
मण्डले पुरुषो यस्मायं दक्षिणेऽद्विशि पुरुषः’ इत्युक्तः, तस्य वासनाम-  
यानि स्वप्नरूपाणि ‘तद्यथा माहारजनं वासो यथा पाण्डुविक्रं यथे-  
न्द्रगोपः’ इत्युपमाभिरुक्तानि विचित्राणि, तत्र महारजनं हरिद्रा तथा-  
लिप्तं वस्त्रं माहारजनं, पाण्डुविक्रमतिधवलं कम्बलादि । केचित् तु  
श्रुतिमुपलक्षणं कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि  
ततश्चामूर्तरसत्वोक्त्या करणानां पाञ्चभौतिकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते ।  
अथ सत्तादात्म्यप्रपञ्चेत्त्वन्तरं, अथ उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वान्नेति ने-  
तीति निषेधेनोपदेशः क्रियत इत्यर्थः । नेतिशब्दार्थमाह । न ह्येति ।  
एतस्मादात्मनोऽन्यत्रास्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । शून्यतानिरासार्थं परं

दिषु । सन्निहितञ्चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः तच्च ब्रह्म यस्य ते द्वे रूपे, तत्र नः संशय उपजायते किमयं प्रतिषेधो रूपे रूपवच्चोभयमपि प्रतिषेधति आहोस्विदेकतरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशिनष्टि आहोस्विद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तत्र प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतोत्याशङ्कामहे । द्वौ तौ प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयोरेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्यमानसद्भावं प्रतिषेधाहं नतु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचरत्वात् प्रतिषेधाहः, अभ्यासस्वादेरार्थ इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिषु सर्पादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्प्यते । हस्त-

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेध्यविशेषानुपलम्भात् संशयमाह । तत्र कोऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येतिशब्देऽपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दात् निषेध्यसामान्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्रूपद्वयस्वरूपब्रह्मणश्च निषेध्यत्वभानात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेषं ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्गत्या पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्पदार्थाभावाद्वाक्यार्थभेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं, निरधिष्ठाननिषेधादर्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यस्या प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ वेति ! एकब्रह्मण एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनरक्त्यमित्यत आह । अभ्यासत्विति । उत्सूत्रमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । एवमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिशिष्येत, अपरिशिष्यमाणे चान्य-  
स्मिन् य इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्  
तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध  
उपपद्यते, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असन्नेव  
स भवति असद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-  
स्तीत्येवोपलब्धव्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-  
प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-  
णाभिधीयते, न हि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति  
परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म  
प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, प्रचालनाद्धि पङ्क्तस्य  
दूरादस्यर्शनं वरमिति\* न्यायात् । †अतः प्रतिपादनप्रक्रिया  
त्वेण 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।  
एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्मभूतं  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इत्येव इति वदन्तं प्रत्याह । कश्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-  
मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्परमार्थरूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणं  
स्यात् इदमत्र नास्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-  
नादित्यर्थः । किञ्च यद्भाति तत्सदित्युत्सर्गस्य भानार्थाभावाधिष्ठानप्र-  
मितिरुक्तदपवादः पूर्वभानस्य अमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापत्तापात् अप-  
वादानङ्गीकारे तूत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-  
त्याह । अपरिशिष्यमाणो चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना आन्तिनिषेधयो-  
रयोगात् शून्यवादे न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वादिनः पदान्तरं दूषयति ।  
नापीति । देहात्माभिमानवस्त्रैकिकमानप्राप्तद्वैतस्य निषेधो युक्तो न

\* हि न्याय इति वर्ध० का० ।

† अत इति वर्ध० का० नास्ति ।

प्रतिषेधति परिश्रिनष्टि ब्रह्मेत्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं यदेतावत्त्वं परिच्छिन्नं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्मं च तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरमभूतं पुरुषशब्देदितं लिङ्गात्मव्यपात्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दर्शितं, अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चक्षुर्ग्राह्यरूपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत्प्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहितालम्बनेनेति करणेन प्रतिषेधकनञं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदीये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात आदेशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानेन ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधादहं ब्रह्मेति तत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं योजयति । तदेतदित्यादिना । 'द्वेषा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वान्नेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमण्डले पुरुष इति ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनेकमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुत्या भूतजनितत्वभानात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेस्त्येत्याह । तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । ननु वासनामयं रूपमेव किमित्युपमीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्थत इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेधः राज्ञो भृत्यो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाचारम्भण-  
शब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः  
सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चात्रेयमाशङ्का कर्तव्या कथं हि शास्त्रं  
स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति  
'प्रचालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं शास्त्रं  
प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकप्रसिद्धन्विदं  
रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेधत्वाय शुद्धब्रह्म-  
स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवद्यं, द्वौ चैतौ प्रतिषेधौ यथा-  
सङ्ख्यान्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वः प्रतिषेधो  
भूतराशिं प्रतिषेधति उत्तरो वासनाराशिं । अथवा 'नेति  
नेति' इति वीक्षेयमिति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न  
भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नेतत्  
ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् वीक्षायान्तु सत्यां  
समस्तस्य विषयजातस्य प्रपिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति  
जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध  
इत्याह । प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थिति-  
सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने  
निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् तु द्वैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध  
इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादे-  
र्यवहारिकं प्रामाण्यं न तन्वावेदकमिति अतस्तत्त्वतो निषेधान्न विरोध  
इति भावः । ननु वस्तुत्वात् द्वैतवत् ब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह ।  
न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वाद्दृशको निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि



परिशिनष्टि ब्रह्मेति निर्णयः । इतश्चैष एव निर्णयः यतस्ततः प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात् । तत्रैषाऽक्षरयोजना नेति नेतीति ब्रह्मादिभ्य तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः । तच्च दर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति । यदा पुनरेवमक्षराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रतिषेधरूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति तदा ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यं । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यं इति हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसम्भवति अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात् ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो नाभावावसान इत्यध्यवस्यामः ॥

स्पष्टार्थः । यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह । द्वौ चैताविति । उद्देश्यविधेयार्थानां सङ्ग्रासाम्ये यथाक्रमं सम्बन्ध इति न्यायः 'यथासङ्गमनुद्देशः समानाम्' [पा०१।३।१०] इति पाणिनिसूत्रसिद्धः तेनात्र रूपद्वयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः । वीष्णापन्ने सर्वदृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह । परिशिनष्टिति । मूर्तं नामूर्तं नेत्येवं विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शान्यति इत्यर्थः । सूत्रशेषं व्याचष्टे । इतश्चेति । प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगत, भूयः पुनः, परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः । तच्चेति । ऊवश्लिष्टं ब्रह्मेत्यर्थः । स्पष्टमन्यत् ॥

### तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत् कस्मात् न गृह्यत इति । उच्यते । तदव्यक्तमिन्द्रियग्राह्यं सर्व-दृश्यमाहित्वात् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्सपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो न हि गृह्यते, यत्तदद्रेश्यमग्राह्यं यदा ह्येष एतस्मिन्नदृ-श्येऽनात्मेऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । स्मृतिरपि 'अव्यक्तोऽय-मचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमुच्यते' इत्येवमाद्या ॥

### \*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं । कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमा-नाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

‘पराञ्च खानि व्यहणत् स्वयम्भुः  
तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।  
कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैच-  
दावृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्’ ॥ इति ।

नन्वग्राह्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत् तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादव्यक्तमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वसत्त्वादित्यर्थः । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यत इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कोत्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति । वस्त्वर्थः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः । भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मनश्चित्ते प्रकर्षेण निधानं स्थापनं प्रणिधानं

‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-  
मानः’ इति चैवमाद्या । सृतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्यामाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं मनातनं” । इति-

चैवमाद्या । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-  
नोरन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशमविवृणोति तथोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु  
कर्मस्रुपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-  
कीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-  
भेदः स्वतस्त्वैकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तेष्वभ्यासेनासक्तज्जीव-  
प्राज्ञयोरभेदः \*प्रतिपाद्यते ॥

अपनमस्करादिरादिशब्दार्थः । स्वयम्भुरीश्वरः । खानीन्द्रियाणि । पराञ्चि  
नात्मग्राहकारिण कृत्वा व्यहगन् नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद-  
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा खट्वत्वात् सर्वा लोकः  
परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मानं । कश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-  
र्निरुद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थि-  
त्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वोत्कर्षेण ध्यायन्तं  
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्त्राः, तत्र हेतुर्जितश्यासत्वं  
प्राणायामनिष्ठत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः, योगलभ्यः आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशः दयः उपाधिषु भिद्यन्ते न स्वतः एवं प्रकाशस्विदात्मापि  
ध्यानादिकर्मण्युप धै भिद्यते स्वतस्तस्यावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-  
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

\* प्रतिपाद्यत इति वर्ध० का० ।

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतश्च स्वाभाविकत्वाद्भेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-  
याऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनात्मनैकतां गच्छति ।  
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि ॥

उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमत-  
विशुद्धये । क्वचिञ्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्यातृध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च  
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तृगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि  
भूतान्यन्तरो यमयति' इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च । क्वचित् तु  
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त  
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-  
मुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह  
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ॥

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सङ्गतिमाह । तस्मिन्नेवेति । पश्चादि-  
त्वेनाभेदः, कुण्डलाख्यस्य सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेदः, तथा  
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः, यद्वा सूर्यप्रकाशयोरेकतेजस्व-  
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवञ्जीवपरयोरेपि एकेनैवात्मत्वधर्मेण भेदाभेदौ  
श्रुतिबलात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं बलयोक्तत्वं आ-

निरालम्बन एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशदर्शनादहिकुण्डलवदत्र  
तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनि  
च भेदः एवमिहापीति ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वात् ॥ २८ ॥\*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तयं, यथा प्रकाशः मा-  
विचस्त्रदाश्रयश्च सविता नात्यन्तभिन्नावुभावपि तेजस्त्राविश्रे-  
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥\*

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशादिवच्चावेशेयमिति तथैव त-  
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोच उप-  
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-  
न्यायेन वा परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैकदेश-  
भूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कर्तुमशक्य-  
त्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ  
श्रुतिस्तुल्यवद्वापदिशति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दीर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वं आदि-  
शब्दार्थः ॥

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मण वा भेदाभेदस्त्रीकारे  
भेदस्य सत्यत्वादभेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्त्रीकारे

\* ॥ २८ ॥ सूत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षसूत्रनाम्नर्भूतत्वेन स्पष्टत्वाद्ग डोका कर्तेति प्रतीयते ॥

भेदन्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात् प्रकाशवच्चावैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं प्रतिषेधति शास्त्रं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत् तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचिद्वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत् तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतुव्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यपदेशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

शोके विरोधकथोच्छेद इत्यपि ब्रह्मव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरसं ब्रह्म तत्पदस्यमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषिध्यत इति तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्त्वन्तरास्तित्वं भानादित्याक्षिपति । परमत इति । यद्यपि युक्त्याद्यधिकरणे सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो व्याख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गतिमजानतोऽयं पूर्वपक्षः, तत्रो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति । सेतुशब्दस्य हि लोके जलमन्तानविच्छेदकारके मृद्दार्वादिप्रचय-प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मनि प्रयुक्त इति लौकिकसे-तोरिवात्मसेतोरन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति 'तदेतत् ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्मित-मेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्षापणादि ततोऽन्यदस्त्वस्ति इति प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-मिति गम्यते । तथा सम्बन्धव्यपदेशो भवति 'सना सोम्य तदा-सम्यन्नेो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिख-क्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्बन्धो दृष्टः यथा नराणां नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्बन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अत-स्ततः परमन्यदमितमस्ति इति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैनमर्थं

न्मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सदयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय तत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सदयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत् तीर्थत्वश्रुतेश्चेत्याह । सेतुं तीर्त्वति । जाङ्गलं वातभृथिखमिति वैद्योक्तेः वातप्रचुरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं ग्राह्यं । दिशस्तस्रः कलाः प्रकाशवान्नाम पादः, पथिथन्तरोत्तं द्यौः समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः, अग्निः सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति न्योतिश्चान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन इत्याप्तनवान्नाम पाद इति चतुष्पाद्ब्रह्म, पादानामर्जानि अष्टौ शफा अस्येत्यष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमित्यर्थः । षोडशकलपरिमितं ताम्बं कार्षापणसंख्यं भवति तद्वत् सदयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते' इत्यादित्याधारमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाद्याधारमीश्वरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरचिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेयौ तौ गेयौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकञ्चेश्वरत्वमुभयोर्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाञ्चेत्येकस्य ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चेत्येकस्य यथेदं मागधस्य राज्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेवादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्ति इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

### सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूणद्धि । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्भविष्यतीति प्रमाणाभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सम्बन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धेति । अन्यदमितमिति असङ्घातमित्यर्थः । अन्यस्पर्शं अल्पत्वेन मितत्वनियमादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह । भेदव्यपदेशश्चेति । अस्यास्तिष्ठस्यामुनादित्यस्येन सञ्चेति यावत् । आधारतोऽतिदेशतश्च भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि तमाह । सावधिकञ्चेति ।

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत् तत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्यायाच्चेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरद्वयत्वावधारणादित्याह ।



कार्यस्य । न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं सम्भवति 'मदेव  
 सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्यवधारणात्, एकविज्ञा-  
 नेन च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वस्त्व-  
 मवकल्पते । ननु सेवादिव्यपदेशाः ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूच-  
 यन्ति इत्युक्तं नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावत् न ब्रह्मणो वाह्यस्य  
 सङ्गावं प्रतिपादयितुं चमते, 'सेतुरात्मोति ह्याह न पुनस्ततः  
 परमस्ति' इति । तत्र परस्मिन्नमति सेतुत्वं नावकल्पत इति  
 परं किमपि कल्पेत, न चैतद्व्यायं दृष्टो ह्यप्रसिद्धकल्पना ।  
 अपि च सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन 'सेतुवा-  
 ह्यवस्तुतां प्रसञ्जयता मृद्दारुमयतापि प्रासञ्ज्यत न चैतद्व्यायं  
 अजत्वादिश्रुतिविरोधान् । सेतुसामान्यात् तु सेतुशब्द आ-  
 त्मनि प्रयुक्त इति श्लिष्यते, जगतस्तन्मर्यादानाञ्च विधारकत्वं  
 सेतुसामान्यमात्मनः, अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृत आ-  
 त्मा स्तुयते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरतेरतिक्रमाम्भवात् प्रा-  
 प्तोत्यर्थ एव वर्तते, यथा व्याकरणं तीर्ण इति प्राप्त इत्युच्यते  
 नातिक्रान्तस्तद्वत् ॥

न च ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः ।  
 उक्तं स्मारयित्वा हेतूनामसिद्धिमाह । ननु सेत्वित्यादिना । किं सेतु-  
 श्रुत्या परसिद्धिरर्थाद्वा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते । तत्र परस्मि-  
 न्निति । सेतुत्वलिङ्गेनाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्याय्यमित्याह । न चेति ।  
 लिङ्गश्चासिद्धमित्याह । अपि चेति । विधारकत्वन्तु कल्पितद्वितीया-  
 पेक्षयापि युज्यत इति भावः । तीर्णत्वं हेतुरप्यसिद्ध इत्याह । सेतुं  
 तीर्त्वेति ॥

## बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।  
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्त्वित्प्रतिपत्त्यर्थः, कि-  
 मर्थस्तर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाशफं  
 \*षोडशकलमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्या-  
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनेव क्रियते न ह्यवि-  
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्यापयितुं, मन्द-  
 मध्येत्तमबुद्धित्वात् पुंमामिति पादवत् । यथा मनश्चाकाशयो-  
 रध्यात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोरान्नातयोश्चत्वारो वागादयो  
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्पन्ते, चत्वारश्चाग्यादय आकाशसम्ब-  
 धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्पा-  
 षणे पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते, न हि सकलेनैव  
 कार्पाषणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमीशते क्रयविक्रयपरिमा-  
 णानियमात् तद्वदित्यर्थः ॥

परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्रागचक्षुःश्रो-  
 त्राणि मनसः पादाः अग्निवाय्वादित्यादिश्च आकाशस्य पादाः ध्यानाय  
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ  
 वेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।  
 नहीति । कार्पाषणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दिष्यां ध्यानव्य-  
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥

\* षोडशकलमिति वर्ध० का० ।

### स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते । यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाङ्गेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति । तदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदेशावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तावदयमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्थानविशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्वोपाध्युपशमे य उपशमः स परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वापेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयैवोपचर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपमोपादानं । यथैकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजातविशेषस्वोपाध्युपशमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपाधिभेदाच्च भेदव्यपदेशः । यथा वा \*सूच्याकाशाकाशादिषूपेक्षयैवैतौ भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥

### उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । यथा 'स्वमपीतो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमामनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानान्तं । स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्वोपाधिभेदान्तौ सत्वां सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरङ्गुल्याद्युपाधिना भिन्नस्वोपाधिवियोगे महालोकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तद्वत् तथा हीत्यचक्षुषोः स्थानयोर्भेदाद्भिरङ्गयपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुख्यावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ॥

\* सूची पाशाकाशेति षर्धं का० ।

चानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपाधि-  
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते ।  
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, बज्जतरश्रुतिप्रमिद्धै-  
केश्वरत्वविरोधात् । तथा च श्रुतिः एकस्याप्याकाशस्य स्थान-  
कृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति 'योऽयं वहिर्द्वा पुरुषादा-  
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'  
इति च ॥

### तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेत्वादिव्यपदेशान् परपक्षहेतुनुन्मथ्य मग्नति स्वपक्षं  
हेतुन्तरेणोपसंहरति । तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः  
परं वस्त्वन्तरमस्ति इति गम्यते । तथा हि 'म एवाधस्ता-  
दहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं  
वेदं ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चन यस्मात्  
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवा-  
ह्यम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्यान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-  
मशक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति । सर्वान्तर-  
श्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते ।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो युज्यते न मुख्यः  
संबन्धः । ब्रह्मद्वयासत्त्वात्, तथा भेदोऽपि न स्वत एकत्वश्रुते-  
रित्येव ।

### अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमप्यात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्येखङ्गीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्तुन्तराज्ञावर्तत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वज्ञास्थायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दे व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान् वाच्यभाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाशः, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्थाणुरन्योऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

### फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्मैव हि ब्रह्मणे व्यावहारिक्याभीष्टिचीश्रितव्यविभागावस्थायामयमन्यः स्वभावो वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टव्यामिश्रलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यञ्चेत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणोऽल्पता स्यात् यत्रान्यत्वश्रुति तदल्पमिति श्रुतेः । किञ्च निरवयवासङ्गब्रह्मणः सत्यप्रपञ्चसम्बन्धयोगात् तवैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधिष्ठानेनाध्यस्तं जगद्वाप्तमध्यस्तत्वात् रज्जा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥

एवं तत्पदलक्ष्यं संशोध्य वाच्यार्थमाह । फलमत उपपत्तेः । निर्विशेषत्वादित्यः स्वभावः फलहेतुत्वात् । इष्टं सुखं देवादीनां, अनिष्टं

भवति आहोस्विदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत् प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः । स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिमंहारान् विचित्रान् विदधद्देशकालविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं सम्पादयतीत्युपपद्यते कर्मणस्त्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भवतीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म विनश्यत् स्वकाल एव स्थानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिगृह्यति, प्राक् भोक्तृमम्बन्धात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धं । न ह्यमम्बद्भस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः

दुःखं नारकीणां, व्यामिश्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः गोचरः आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मश्रयोः फलहेतुत्वश्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पदवाच्यस्यासिद्धैर्लक्ष्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वोक्तनिर्विशेषत्वमुपजीव्य फलदात्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षोक्त्यानात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदात्वं व्यवहारदशायां सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदात्वमिति शङ्कानिरासेनोक्तलक्ष्यार्थनिर्वाहकवाच्यार्थनिर्णयार्थमस्याधिकरणस्यारम्भ इति मत्वा सिद्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्माभिज्ञदाटकं कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियाख्यं कर्म तावत् क्षणिकं तत् किं स्वनाशात् फलं जनयति उत फलं उत्पाद्य नश्यति आहोस्विदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभावादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशक्षणमारभ्यानभियक्तस्वर्गसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूषयति । तदपीत्यादिना । त्वतीयं

अथोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्स्यत इति, तदपि नो-  
पपद्यते, अपूर्वस्याचेतनस्य काष्ठलोद्गमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः। तदस्त्वित् एव प्रमाणाभावात्। अर्थापत्तिः  
प्रमाणमिति चेत्, न, ईश्वरभिद्धेरर्थापत्तिश्चयात् ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं फलहेतुं कल्पयामः किं तद्धिं  
श्रुतत्वादपीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे। तथा हि श्रुतिर्भवति  
'म वा एष महानज आत्मान्नादो वसुदानः' इत्येवंजाती-  
यका ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

जैमिनिस्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते। अत एव  
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

शङ्कते। अथेति। अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतना-  
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह। तदपीति। द्वितीये त्वदृष्टानभिन्नजीवस्या-  
धिष्ठाढत्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठाढत्वसिद्धिरिति भावः। प्रौढवादेना-  
पूर्वं नास्ति इत्याह। तदस्त्वित् इति। क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गा-  
दिहेतुत्वानुपपत्त्या स्याद्यपूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिराराधितादी-  
श्वरादेव स्यायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः। केवलतर्कणापूर्वं न सिध्यतीति  
भावः ॥

'कृता स्वप्नेऽनुशयवान्' इत्यत्रोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणाः'  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्ताभिरेश्वरस्यापि फलदाढत्वं स्वी-  
कार्यमित्याह। श्रुतत्वाच्चेति सूत्रकारः। अन्नमासमन्तात् प्राणिभ्यो  
ददातीत्यन्नादः। वसुदानो अतो धनदाता, कर्मणोऽपूर्वस्य वा जडत्वे-  
नोपकरणमात्रत्वात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥

इदानीं पूर्वपक्षयति। धर्ममिति। विधिश्रुतिर्विध्यर्थः। तस्य सिद्ध-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते, अन्यथा ह्यननुष्ठातको याग आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुक्षणविनाशिनः कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः, नैष दोषः । श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणो वा सूक्ष्मा काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्तु फलं ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्यानुपपत्तैर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च, तस्माद्धर्मादेव फलमिति ॥

पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्यस्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तद्भावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति गम्यते । यागस्येष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति । ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह । अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेष्टनसंस्कारमात्रात् कटादौ वेष्टनवत् कर्मापूर्वादेव फलमिद्धेः किमीश्वरेण्यति भावः । अत्र वयं वदामः चन्दनकण्टकादिदृष्टसम्यक्त्येव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति स्मृतिबलात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराजं । अतः ईश्वरानपेक्षात् केवलात् कर्मणः फलमित्ययुक्तमिति ॥

सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतः स्वदत्तयोगात्



लात् कर्मणोऽपूर्वाद्वा केवलात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-  
र्त्तते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षाद्वा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-  
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि  
कारयित्वेनेश्वरो हेतुर्यपदिश्यते । फलस्य च दातृत्वेन 'एष  
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ  
एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषते' इति । स्यार्थे  
चायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान्” ॥ इति ।

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । तदेव  
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-  
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षत्वादीश्वरस्य  
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ० ॥

सवादितृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धे-  
तुत्वश्रुतेष्वेश्वराधिष्ठितत्वात् कर्मणो जगदन्तःपातिफलसिद्धिरिति समु-  
दायार्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयस्याध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ \* ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

—०५००—

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं  
विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म  
पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं मैश्वघनवदवधारितं, तत्र  
कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मबलवत्  
ब्रह्मणो बलवमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं,  
ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।

विघ्नेशं विघ्नविध्वस्त्यै प्रणमामि मुञ्जमुञ्जः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववे-  
दान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषादिति । पादसङ्कतिमाह । व्याख्यातमिति ।  
पूर्वपादे तत्त्वंपदार्थविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः  
प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तोपेक्षितपदतद्वाच्यार्थापसंहारेण निर्धार्यत  
इति फलफलभावः सङ्कतिः । सगुणवाक्यार्थवियार्चिन्ता तु तद्वि-  
द्यानां चित्तैकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्तव्यं  
सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविचारविषयेत्येनाक्तमिति मन्वान आ-  
क्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्ये-  
क्यात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाच्चिन्ता इत्यत आह ।  
एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-

विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभ्रान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीतराणीत्यनाश्रयप्रसङ्गे वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषादभेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्याचोदनालक्षणत्वात् । अविधिप्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्येवोचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' [वे०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदुच्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चैयं विज्ञान-

म्भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेत्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्युक्त इत्याह । नाप्यस्येति । एवं पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति । सगुणविद्याखेव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां त्वैक्यं सिद्धमिति वाच्यार्थरूपगुणोपसंहारमार्चं क्रियते वाक्यार्थनिर्णयायेति भावः । पञ्चमिप्राण इह शाखिल्यवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नानाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नास्ताः किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाच्चोदनाविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्यार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदः स्यादिति । तत्रोक्ता ह्येतयो नामादयो विद्याभेदार्यमिहोद्यन्ते अथैष ज्योतिरथैष ज्योतिरेतेन सृष्टसदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्योतिष्टोमानुवादेन सृष्टसदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिष्टोमलक्षकत्वायोगाद् प्रकरणाविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदो  
सम्भवतः, कर्मवदेव चोपासनानि दृष्टफलान्यदृष्टफलानि  
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-  
त्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-  
नभेद आहोस्मिन् नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपन्यस्यन्ते,  
नास्मस्तावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति  
चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतिष्टोमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणाकं विधीयत इति नास्रः कर्म-  
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिष्वित्यादिपदेनाध्वर्यवं ह्यैत्रमिति संज्ञा-  
भेदात् ज्योतिष्टोमात् कर्मभेदो ग्राह्यः । तप्तं क्षीरं दध्ना कठिनमा-  
मिक्षा, तत्र द्रवं जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तप्ते पयसि दधानयति  
सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे आमिक्षायागे  
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,  
आमिक्षायागे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-  
दादित्याशङ्क्यामिक्षां प्रत्यपसर्जननेक्तविश्वेदेवानां वाजिभ्य इत्यनु-  
वादायोगादुत्पत्तिशिष्टामिक्षावरुद्धे कर्मणि वाजिद्रव्यस्यानाकाङ्क्षि-  
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयागः कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-  
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेदः सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'एन्द्रं दध्यन्द्रं  
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो ग्राह्यः, एवमिहापि पञ्चाभिषडभि-  
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः तथा रेतोन्मूना वा ग्राह्याः  
कान्दोग्ये तत्सङ्घिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्या-  
ध्ययने तैत्तिरीयकारणं भूमौ भोजनं धर्मविशेषो नान्येषां, अग्न्यध्ययने  
कषाक्षिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मो नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-  
सानयनं कषाक्षिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि  
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छाखा-  
न्तरे कर्मभेदः शङ्कितस्तथात्रापि मुण्डकाध्ययने कषाक्षिदेव शिरस्य-

थकं वाजसनेयकं कौद्युमकं कौशीतकं शाश्यायनकमित्येवमादि,  
 तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-  
 देव्याऽऽमिन्ना वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चात्र  
 रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-  
 ग्निसामनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-  
 दिषु केचिदूनान् वागादीनामनन्ति केचिदधिकान्, तथा  
 धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादक आशङ्कितः कार्या-

कारपात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिर-  
 भासः । 'समिधो यजति ततूनपातं यजति' इति यजत्यभ्यासात् प्रया-  
 जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः, आदिपदान्निन्दा-  
 दियद्दः, 'प्रातः प्रातरन्तं ते वदन्ति पुरोदयाञ्जुङ्गति येऽग्निहोत्रम्'  
 इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुञ्जयात् 'यथातिथये प्रद्रुताय  
 शून्यायावसथायाद्द्वार्यं हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-  
 न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानायोगात्, तथोदितानु-  
 दितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-  
 प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाङ्गियेते, यथा सर्वशा-  
 खाविहितस्य कर्मणो घ्रातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-  
 नज्ञानाद्यशक्तेस्तद्वेदान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखानां सर्वासा-  
 मेकरूपा समाप्तिर्नाच्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः  
 समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाखं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्वेदा-  
 न्तस्योङ्कारसार्वाव्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-  
 मर्थवादस्तद्भेदात् कर्मभेदवद्विद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता ह्येतौ  
 दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्त इति तथाशब्दा-  
 न्तराभ्याससङ्ख्यागुण्यप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं  
 गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्द्व्यात् जुञ्जयादिति प्रकृति-  
 शब्दभेदेन धात्वर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽत्र

दिषु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽथर्वणिकानां शिरोव्रतम् इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदहेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन् तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येव भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशेषात् । आदिग्रहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोदितो अभेदहेतव इहाकृत्यन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवं 'द्या ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च वेद' इति वाजसनेयिणां, छन्दोगानाञ्च तादृश्वेव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति' इति । रूपमप्युभयत्र

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिस्र आहुतीर्जुहोति' इति सङ्ख्या कर्मभेदवद्वायुप्राणौ द्वौ संवर्गाविति द्वित्वसङ्ख्यायां संवर्गविद्याभेदः स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्, प्रकरणान्तरे कुण्डपायिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इति अतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्यत्वात् कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपास्तिभेद इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्ववेदान्तेः प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रादिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्दस्योदितः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधात्वर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैकवदुपास्तिप्रयत्नैकमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राग्विद्या सर्वशाखास्वेका तथा पश्चात्प्रविद्याप्येका फलसंयोगाद्यविशेषात्, तथाप्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पश्चात्तीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,  
 यथा च द्रव्यदैवते यागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन  
 हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणविद्येति, तस्मात् सर्ववेदान्त-  
 प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चाम्निविद्यावैद्यानरविद्याशाण्डिल्य-  
 विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेला-  
 भासास्ते प्रथम एव काण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'  
 इत्यारभ्य परिहृताः, इहापि कश्चिद्विशेषमाशङ्क्य परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्यादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-  
 द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चाम्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपर-

यत्तद्देतून्निराचष्टे । ये त्विति । काठकमित्यादिनाम्ना कर्मभेदो न युक्तः,  
 कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दानां ग्रन्थनामतया कर्म-  
 वाचित्वाभावादतो भिन्ननामकशाखाग्रन्थभेदेऽपि तद्विहितं कर्मैक-  
 मेव, अन्यरूपभेदेऽपि न कर्मैकविरोधी, धर्मविशेषस्वध्ययनाङ्गं न क-  
 र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-  
 र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिस्तुतिमात्रत्वात् बह्वशाखाध्ययनाश-  
 क्तावपि स्वशाखानुक्तविशेषस्थापेक्षितस्यान्यतो ग्रहसम्भवादशक्तिरभे-  
 दिका एकस्मिन्नपि कर्मण्यङ्गत्वात्पादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-  
 प्तिवचनभेदेऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परि-  
 हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैकवद्विद्यैकसिद्धेः पुन-  
 रुक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्योत्पत्तिश्लेषत्वं विशेषः पञ्चामीन् वेदेत्याद्युपासनात्पत्ति-  
 विधिस्यपञ्चाग्न्यादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिच्छावाजिनरूपभे-

मग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इत्यादिना । कृन्दोगास्तु तं नामनन्ति पञ्चमस्यैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथमुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं पञ्चसङ्ख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्त्यांश्चतुरः प्राणान् वाक्चक्षुःश्रोत्रमनांसि कृन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयिनस्तु पञ्चममप्यामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैष दोषः, यत एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उपपद्यते । यद्यपि षष्ठस्याग्नेरुपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रमृतीनां पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्याभेदो भवितुमर्हति, न हि षोडशग्रहणाग्रहणयोरतिरात्रो भिद्यते । पद्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्चकृन्दोगैः 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽ-

दात् कर्मभेदवदित्यधिकाशङ्कानिरासार्थत्वात् न पौनरुक्त्यमस्याधिकरणस्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य पृथक्शास्त्रत्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्तिगन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य मृतस्य दाहार्थमग्निरन्त्येष्टिगतः षष्ठो यः प्रसिद्धवद्वाजिभिरुक्तः स कृन्दोग्ये उपसंहार्य इति न रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजिनामावापश्चकृन्दोगानाञ्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत आह । आवापेति । कृन्दोग्ये षष्ठाग्न्यभावमङ्गीकृत्याल्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीति परिहरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं त्यजति । पश्यतेऽपीति । इतोऽस्मात्सोकादिष्टं सोकान्तरं प्रेतं गतं ज्ञातयोऽग्रये हरन्तीत्यर्थः । ननु क्वा-



अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-  
 खग्निस्वनुवृत्तायाः समिद्धूमादिकल्पनाया निवृत्तये 'तस्याग्नि-  
 रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समासनन्ति स नित्यानु-  
 वादः । अथाप्युपासनार्थ एष वादस्तथापि स गुणः शक्यते कृन्दो-  
 गैरप्युपसंहर्तुं । न चात्र पञ्चसङ्ख्याविरोध आशङ्क्यः, साम्यादिका-  
 न्यभिप्राया ह्येषा पञ्चसङ्ख्या नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-  
 चिनीत्यदोषः । एवं प्राणमवादादिव्यधिकस्य गुणस्येतरत्रोप-  
 संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदाद्देद्यभेदो विद्याभे-  
 दश्चाशङ्क्यः कस्यचिद्देद्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसेर्देद्यवे-  
 दित्रोरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च  
 सरवच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

यद्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोन्नताद्यपेक्षणाद-

न्देग्येऽभिमात्रं श्रुतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पठ्यते इति रूप-  
 भेदस्तदवस्थस्तत्राह । वाजसनेयिनस्त्विति । षष्ठाधेस्तद्विरोधस्य चानु-  
 वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् पञ्चाग्रय एवोपास्याः उभयत्रेति न रूप-  
 भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य षष्ठाधेरुपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अथा-  
 पीति । युजोक्तादीनां पञ्चानामग्नीनां अमित्वसम्पत्तिविधिनैवार्थात्  
 पञ्चत्वं सम्पत्तिकल्पिताग्नीनां सिद्धमनूयते न ध्येयत्वेन विधीयत  
 इत्यर्थः । कृन्देगैर्वाजिशाखास्यं देत उपसंहर्तव्यमित्युक्त्वाऽनुपसंहारे-  
 ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

एवं रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्त्वा धर्मविशेषोऽपि न भेदक

न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तत्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तयात्वेन स्वाध्याय-धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरे ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीते इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दाद्ध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषदध्य-यनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेच्छिरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रव-णादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्यतेषु धर्मः, न, तत्राप्येतामिति प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया ग्रन्थविशेषापेक्षमिति ग्रन्थविशेषसंयोग्येवैष धर्मः । सरवश्च तन्नियम इति निदर्शननि-र्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेताग्न्यनभिसम्बन्धादाथर्वणोदितैकाग्रन्यभिसम्ब-न्धाच्चाथर्वणकानामेव नियम्यन्ते तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादप्यनवद्यं विद्यैकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाथर्वणि-कानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे । नैतदिति । यतत्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्या-संयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्यते । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतग्रन्थवाच्यैतच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशकग्रन्थपरे ब्रह्मविद्या-शब्द इति परिहरति । नेति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सरवदिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आथर्वणैः स्वसूत्रे उदित एकोऽग्निरेकर्षिसंज्ञया प्रसिद्धस्तस्मिन्नभौ कार्या इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ॥

## दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु वेद्यैकत्वोप-  
देशात् 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति, तथैतमेव बह्वृचा मह-  
त्युक्ते मीमांसन्त 'एतमग्नावध्वर्यव एतं महाव्रते क्वन्दोगाः' इति।  
तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्थेश्वरगुणस्य  
भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शा दृश्यते  
'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति  
तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-  
मात्रसम्पादितस्य वैश्वानरस्य क्वान्दोग्ये सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-  
तमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,  
तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रो-  
पासनविधानाद्योपादानात् प्रायदर्शनन्यायेनोपासनानामपि  
सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसिद्धिः ॥

किञ्च वेद्यैक्येन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिदर्शयति, तत्सन्निधि-  
पाठात् सगुणविद्यानामपि सर्वशाखास्वैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।  
दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रयवेद्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च  
शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शा विद्यैक्यं दर्शय-  
तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्नहयेऽल्पमप्य-  
न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-  
द्द्विदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयङ्करं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-  
मन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमात्रमुपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-  
विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तेषूक्त्यादीनां प्रती-  
यमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यते अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्तर्यमुपा-  
दानमिति, तत्सत्त्वदुपास्तीनामपि सर्ववेदान्तप्रमाणकत्वेनेक्यं बाह्यत्वेन  
सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्यादिविद्यैक्यमित्यर्थः ॥

उपसंहारेऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकत्रार्थो विशिष्टविज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिशेषवत्, यथा विधि-शेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्वत्रेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वाद्गुणानां प्रकृतिविकृतिभावाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्यैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शाखाभेदे समानविद्यायां श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकत्राश्रुता इतरशाखात उपसंहर्तव्या इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रोक्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति प्रपञ्चः, तत्र विद्यैक्यचिन्तानैष्कल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्यादिना । गुणानां गुण्यविनाभावादेतच्चाखास्या विद्या शाखान्तरोक्ततद्विद्यागुणवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैक्ये गुणोपसंहारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकाणामङ्गानामुपसंहारे दृष्टान्तमाह । विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चाग्नेययागावब्रह्मज्ञानां गुणानां ततोऽभिन्ने सौर्यं प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थ-गुणानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह । प्रकृतीति । प्रकृति-गुणानां विकारे प्राप्तिर्गुणा विद्यानान्तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न त-त्प्राप्तिरित्यर्थः । नैवमिति गुणानुपसंहारो नैत्यर्थः । उत्तरसूत्राणाम-नेन सूत्रेण पौनरुक्त्यं वारयति । अस्यैवति ॥

### अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊर्चुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-  
यामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथा' इति, प्रक्रम्य वागा-  
दीन् प्राणानासुरप्राणबिद्धत्वेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः  
पथते 'अथ हेममामन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष  
प्राण उदगायत्' इति । तथा छान्दोग्येऽपि 'तद्देवा उद्गीथमा-  
जङ्घुरनेनैनानभिभविव्यामः' इति प्रक्रम्येतरान् प्राणानासुरपा-  
णबिद्धत्वेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पथते 'अथ ह य  
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे' इति । उभयत्रापि  
च \*प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्यवसीयते । तत्र संग्रहः कि-

पूर्वं चोदनाद्यविशेषादुत्सर्गते विद्यैक्यमुक्तं तस्यापवादं वक्तुमाह ।  
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं छन्दोगानामुद्गीथाध्या-  
यश्च विषयमाह । वाजेल्यादिना । 'ते ह देवाः सान्त्विकवृत्तयः प्राणा  
अन्योन्यमूचुर्हन्तेदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनौद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-  
वृत्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्देष्टुमुद्गीथ-  
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यास्ये भवं  
आसन्यं मुखमध्यस्थं प्राणमुपास्यं निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्रान्योन्याभि-  
भवात्मकयुद्धे प्रवृत्तवन्तस्त्वमौद्गात्रं नौ स्वीकुर्वति तथा त्वयानृतं कृतं  
तथा प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांस्यपि कामेनासुरपापाना यस्तानोति निन्दित्वा  
आसन्यम्नायं देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनेतानसुरान्  
जयेमेत्यर्थः । भेदाभेदमानाभ्यां संग्रहमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संज्ञैक्येन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो  
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संज्ञैक्येऽपि विद्यैक्यापवादादानुपसंहार  
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिकी सङ्कतिरिति मन्तव्यं,

\* प्राणैति प्रतीकं वर्ष० पु० नास्ति ।

मत्र विद्याभेदः स्यादाहोस्वित् विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं पूर्वेण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभेदात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा कृन्दोगाः 'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति, कृन्दोगा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चकिरे इति तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दोषः, न ह्येतावता विशेषेण विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि बहतरस्य प्रतीयमानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्ययाभिप्राय उद्गीथोपन्यासवागादिसङ्कीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्यपाश्रयः, तद्वीर्याच्चासुरविध्वंसनमग्नमृद्धोद्गनिदर्शनेनेत्येवं बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि चोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति । तस्माच्छान्दोग्येऽपि कर्तृत्वं लक्षयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्थसिद्धान्तिशङ्काभागं व्याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्युर्गोद्गीथ-कर्मकर्ता प्राणो वाजनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् कृन्दोगानान्त-उद्गीथावयव उकारः प्राणदृष्टोपास्यः, उमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्युपक्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्ययोर्भेदाद्धि ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः, उद्गीथत्वेनेति उकारत्वेनेत्यर्थः । अल्परूपभेदो न विद्यैकविरोधीत्युक्तन्यायेन पर्यपत्तं परिहरति । नैष इति । असुरजयाभिप्रायः असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं प्राप्य लोष्ट्रो विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्येण स्वयमेव ध्वस्ता इति श्रुतमुभयत्रेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि विद्यैक्यमुक्तं सोऽपि नास्तोत्याह । वाजिति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥

## नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न वा विद्यैकत्वमत्र न्याय्यं, विद्याभेद एवात्र न्याय्यः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते छान्दोग्ये तावत् 'ओमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवसोङ्कारस्य उपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोप-  
व्याख्यानञ्च तत्र कृत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवसोङ्कारमनुवर्त्य देवासुराख्या-  
यिकाद्वारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयेत तस्याश्च कर्तोद्गातर्त्विक्त्  
तत उपक्रमश्चापरुध्येत, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेण  
चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-  
द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरूपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविशद्वरूपभेदात् न विद्यैकमिति सिद्धान्तयति । न वेति । अक्षरं  
विभिन्नमिच्छि । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । पृथिव्यादिरसानां रस-  
तम ॐकारः, आग्निः सम्यद्धिरिति गुणानुक्ता गुणवत्योङ्कारे प्राणदृष्टि-  
विधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-  
त्वार्थं छान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्यूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-  
द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामिच्छत, आह ।  
तत्र यद्युद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति  
दोषद्वयं स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या  
ततो वरं कर्तृत्वलक्षणात् श्रुत्वन्तरानुग्रहात् तथा चोपसंहारे कर्तृप्रा-  
णोपास्तनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत आह । उपक्रमेति । सन्दि-  
ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चीयते । यथोक्ताः शर्करा इत्यत्राङ्गन-

उद्गीथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते  
त्वं न उद्गायेत्यपि तस्याः कर्तोद्गातर्लिक् प्राणत्वेन निरूप्यत  
इति प्रस्थानान्तरं । यदपि तत्रोद्गीथसामानाधिकरण्यं प्राणस्य  
तदप्युद्गाहत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-  
नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-  
प्युद्गीथशब्द इति वैषम्यं । न च प्राणस्योद्गाहत्वमसम्भवेन हेतुना  
परित्यज्येत उद्गीथभाववदुद्गाहभावस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

द्रथ्यसन्देहे तेजो घृतमिति श्लेषान्निश्चयः, इह तूपक्रमेऽन्तरस्योपास्यत्वं  
निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गीथपदस्यावयवत्वक्षणा विनिश्चितेति प्रा-  
णमुद्गीथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एवं क्वान्देग्ये  
ॐकार उपास्य उक्तः इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।  
धाजेति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैक्यमिति  
तदूषयति । यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथ उपास्यतया नोक्तः किन्तुद्गाहत्वं,  
किन्तुद्गीथत्वमेव वाजिभिरपि ग्राह्यमित्यैक्यमाशङ्क्याह । न चेति । स  
उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं बह्वतरार्थाविश्लेषाद्धि विद्यैक्यमिति  
तत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गात इत्यन्तर-  
ङ्गोपास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वह्निरङ्गार्थवादसाध्यमात्रेण नोपासनैक्यं  
युक्तमित्यर्थः । वाक्यसान्ध्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । तथा-  
ह्येति । 'वि वा एतं प्रजया पशुभिर्वर्द्धयति व्यार्द्धयत्यस्य आढृत्यं यस्य  
हविर्निरुप्तं पुरस्ताच्चन्द्रमा अश्रुदेति त्रेधा तदङ्गलान् विभजेद्ये म-  
थ्यमाः सुस्तानमथेया दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्याद्ये स्थविष्ठास्तानि-  
न्द्राय प्रदात्रे दधंश्चक्रं प्राणिष्ठास्तान् विष्णवे शिपिविष्ठाय श्रुते चरुम्'  
इत्यभ्युदयवाक्यं । अस्त्यार्थः यस्य यजमानस्य चतुर्दश्यामेवाभावस्याभ्रा-  
न्या दर्शकर्मार्थं प्रवृत्तस्य पुरस्तात् पूर्वं हविस्तदङ्गलदधिपयोरूपं नि-  
रुप्तं दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्यः सङ्गल्यितं चन्द्रमाश्च पश्चादश्रुदेति तमे-  
तं यजमानं कालव्यत्ययापराधात् तदेव निरुप्तं हविः प्रयाजादिनर्द्ध-



नत्वात् प्राणवोर्येणैव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नास्त्यम-  
 भवः । तथा च तत्रैव श्रावितं 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोद-  
 गायत्' इति । न च विवक्षितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-  
 सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये  
 पशुकामवाक्ये च 'त्रेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'ये  
 मध्यमाः स्युस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-  
 दिनिर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदाद्भ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्वसि-  
 तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद्या-  
 भेदः, परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्यध्याससाम्येऽपि  
 'आकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं स एष परोवरीयान्

यति वियोजयति शत्रुं चास्य वर्द्धयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-  
 मानः, ये मध्यमादिभावेन त्रेधा भूतास्तण्डुला दध्यादिसङ्घिता निरु-  
 मास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो वियोजयेद्वियोज्य च दाढत्वादिगुणका-  
 ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्थविष्ठतण्डुल-  
 चरुं श्रुते दुग्धनिष्ठचरुमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-  
 यश्चित्तरूपं दर्शाद्भिन्नं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलत्रेधात्वाद्यनु-  
 वादेन विभजेदिति हविषः पक्वतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि  
 देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-  
 भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-  
 ऽपनयो वियोगोऽध्वसितः, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्थाविष्ठास्तान्  
 ग्रये प्रणयतेऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विष्णवे श्रिपिषिष्ठाय  
 श्रुते चरुं ये क्षौदिष्ठास्तानिन्द्राय प्रदात्रे दधंश्चरुमिति निर्देशोऽभ्युदय  
 वाक्ये समोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽमावस्यामिद्वा वत्सा  
 नपाकुर्यादिति नित्यं दर्शकर्म समाप्य पुनर्दाहार्थं वत्सापाकरणविध्यु-  
 पक्रमात् पशुकामस्य यागान्तरविधिरेव नाभ्युदयवाक्येनार्थैक्यमिति

उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वादिगुणविशिष्टमुद्गीथोपासनं अक्ष्यादित्यगतहिरण्यग्नश्रुत्वादिगुणविशिष्टोद्गीथोपासनाङ्गिकं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां, तद्वच्छाखान्तरस्यैव्येवंजातीयकेषूपामनेष्विति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वमत्र न्याय्यं उद्गीथविद्येत्युभयत्राथेका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्याय्यतरं, श्रुत्यचरानुगतं हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यचरवाह्यमुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौकिकैर्व्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चैतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि परोवरीयस्त्वाद्युपासनेषूपुद्गीथविद्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां \*काठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्यान्माहदेशात् देशान्तरं नयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परोवरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परश्चासौ वरोऽत्र वरतर इति परोवरोयानित्येकं पदं । अनन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मान दृष्टान्तम्बनत्वादुद्गीथस्तथोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यग्नश्रुत्पुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदविहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैकत्वं पूर्वपक्षवोजमुद्गाय दूषयति । संज्ञात इति । उपास्यरूपभेदाद्विद्यानानात्वं यदुक्तं तच्छ्रुत्यचरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैकत्वं कर्मैक्यव्यभिचारि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

\* काठकैकसंज्ञत्वमिति वर्ष० ।

देवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संवर्गविद्यादिषु ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं ॥ ९ ॥

‘आमित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत’ इत्यत्राचरोऽङ्गीथशब्दयोः सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादकत्वविशेषणपक्षाणां प्रतिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्यायः स्यादिति विचारः। तत्राध्यासो नाम द्वयोर्वस्तुनोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्धावन्यतरबुद्धिरध्यस्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिंस्तदुद्धिरध्यस्ता, इतरबुद्धावपि यथा नाम्नि ब्रह्मबुद्धौ \*अध्यस्तायामप्यनुवर्तत एव नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते। यथा वा प्रतिमादिषु विष्ण्वादिबुद्ध्यास एवमिहाप्यचरे उद्गीथबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीथे वाऽचरबुद्धिरिति। अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिद्वस्तुनि पूर्वनिविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पश्चादुपजायमाना यथार्था बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहेन्द्रियसङ्घाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या ‘तत्त्व-

संज्ञैक्यं सर्वत्राप्रमाणमेव नेत्याह । यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्यमपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्यात् सर्वशाखासु तद्विद्यैक्यं, तथा पश्चाद्गत्यादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं सामानाधिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह । अमित्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् व्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धिपूर्वकाभेदारोपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेषणं व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्गाढकर्मात्मकोद्गीथावयवत्वमोद्गाढस्य

मसि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-  
बुद्धिर्दिग्गयार्थबुद्ध्या निवर्त्यते एवमिहाप्यचरबुद्धोद्गीथबुद्धि-  
निवर्त्यते उद्गीथबुद्ध्या वाऽचरबुद्धिः, एकत्वन्तु अचरोद्गीथ-  
शब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा द्विजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-  
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्याचरस्य  
ग्रहणप्रसङ्गे औद्गात्रविषयस्य समर्पणं, यथा ज्ञीलं यदुत्पलं  
तदानयेति, एवमिहाप्युद्गीथो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-  
मेतस्मिन् सामानाधिकरण्यवाक्ये विमृश्यमाणे एते पक्षाः प्रति-  
भ्रान्ति, तत्रान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादनर्धारणप्राप्ताविद-  
मुच्यते । व्याप्तेश्च समञ्जसमिति । चशब्दोऽयं तुशब्दस्थाननि-  
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या  
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-  
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं  
प्रसज्येत फलञ्च कल्प्येत । श्रूयत एव फलं 'आपयिता ह वै का-  
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्यफलत्वात् । \*आप्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न  
युक्त इत्याक्षेपसङ्कत्या पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाक्तसि-  
द्धान्तासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तस्मिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं याचये ।  
च शब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह ।  
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य बुद्धिरोद्गारेऽध्यस्यते तदाचकोद्गीथ-  
शब्दस्योद्गारे लक्षणा स्यात् तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धो-  
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्प्यमिति गौरवं स्यादि-  
त्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते । श्रूयत इति । आप्यादीति ॐकार

\* आप्यादाति वर्ध० ।

वृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीथाध्यासफलं । अपवादेऽपि समानः फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्थापयोगानवगमात् । न च कदाचिदप्योङ्कारादोङ्कारबुद्धिर्निवर्तते उद्गीथादोद्गीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं उपासनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थसमर्पणात्, न च द्वौत्रविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽऽचरे ॐकारशब्दवाच्ये उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि सकलायां सान्धो द्वितीयायां भक्तावुद्गीथशब्दवाच्यायामोङ्कारशब्दप्रसिद्धिः, येनानतिरिक्तार्थता स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसाधारण्यात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाक्षरं विशिष्यते, कथं नामोद्गीथावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति । नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव\*लक्षणार्थ-

श्राप्तिः समृद्धिरिति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं नाध्यासस्येत्यर्थः । उद्गीथोङ्कारयोरन्यतरबुद्धान्यतरबुद्ध्यपवादमङ्गीकृत्यान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं सम्यत्वन्यतरबुद्धेरभ्रान्तित्वान्नापवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । भ्रान्तिश्चेत् निवर्तत न तु निवर्तत इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकादाक्याङ्गान्यपवादे भवति नेह वाक्यं तत्त्वपरत्वमित्याह । न चेति । घटकुम्भशब्दयोरिवोङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति । व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदव्याप्योङ्कार इच्छापान्तौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्वं विशेषणं समञ्जसमित्यर्थः ।

\* लक्षणान्नादिति वर्ध० का० ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणायामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत  
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति  
सन्निकृष्टा लक्षणा । समुदायेषु हि पृवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि  
वर्तमाना दृष्टाः पटयामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरौ\*मित्येत-  
स्योद्गीथमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवद्यमित्यर्थः ॥

### सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिनां ह्यन्दीगानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठ्यगुणान्वितस्य  
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता  
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यद्वा अहं वसिष्ठो-  
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, अवयवत्वलक्षणा तु सन्निकृष्टा अवयवावयविसम्बन्धस्य क्लृप्त-  
त्वात्, पटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामादौ ब्रह्म-  
शब्दस्य त्वगत्या ब्रह्मबुद्धिप्राप्त्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-  
र्विवक्षितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने आत्मादिगुणकोङ्कारे  
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदव्याप्योङ्कारनि-  
रासेनोङ्कारे प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनात्ता-  
घवादिति सिद्धं ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिनामिति ।  
वाचो वसिष्ठत्वं गुणः, वाग्मिनः सुखवासदर्शनात्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः  
चक्षुस्त्वतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । आत्रं सम्यद्गुणकं श्रवणात् सर्वार्थ-  
सम्पत्तेः । मनश्चायतनत्वं गुणं तस्य वृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

\* चोमित्येतदक्षरमित्येतस्योद्गीथमित्येतदिति वर्षे० ।

कौषीतकिप्रश्नतानां प्राणसंवादेषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता  
 ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्जातीयकेषु प्राणस्य  
 श्रेष्ठ्यमुक्तं नत्वमे वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः। तत्र संशयः  
 किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्यैरनुत ना-  
 स्यैरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्यैरन्निति । कुतः, एवंशब्द-  
 प्रयोगात् । \*'तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा'  
 इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दश्च  
 सन्निहितावलम्बेन न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्जातीयकं गुण-  
 जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-  
 राकाङ्क्षत्वमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्यैरन्नमे गुणाः क्वचिदुक्ता  
 वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं  
 प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिसारूप्यात्,

च गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति शा-  
 खाद्वयसम्मतोऽर्थः । विषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य  
 श्रेष्ठस्यादानं निर्धारणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे  
 स्वश्रेष्ठ्यायेत्यर्थः । एवंशब्दाच्छ्रेष्ठ्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह ।  
 तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं उद्गी-  
 यत्वविशेषणादोङ्कारस्य सर्ववेदव्याप्तित्वाद्यतिवत् प्रकृतगुणमात्रयाच-  
 क्तैवंशब्दाच्छाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र  
 प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठ्यगुणं  
 विद्वानुपास्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।  
 एवंजातीयकविद्यैक्यात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्दो  
 न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्यैरन्निति ।

\* तथा चि अथो य एवं इति सु० पु० । अथो तथा य एवमिति तु टीकासम्मतं ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्र नास्ये-  
रन् । नन्वेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवञ्जातीयकं गुणजातं वेद्य-  
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौषीतकिब्राह्मण-  
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-  
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-  
णगतेनैवंशब्देन तत्संशब्दितमिति न परशाखागतमप्यभिन्न-  
विज्ञानावबद्धं गुणजातं स्वशाखागताद्विशिष्यते । न चैवं सति  
श्रुतज्ञानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां  
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।  
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-  
स्तद्देशस्यैरविभाविताशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति, यथा च तत्र  
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते, एवम-  
भियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येरन् ।  
तस्मादेकप्रधानसम्बद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-  
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणवि-  
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौषीतकिश्रुतौ प्रत्यभिज्ञायते, तथा च  
गुणानां गुण्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात् स-  
च्चैव श्रुतमार्थश्च गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्यां सन्निहितत्वाविशेषात् कौषी-  
तकिगतेनैवंशब्देन परामृश्यन्त इत्याह । तथापीति । कौषीतकिश्रु-  
तिस्थः प्राणो वसिष्ठत्वादिगुणकः श्रेष्ठप्राणवत् । वाजिश्रुतिस्थप्राणवदि-  
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतज्ञानिर्नास्ति अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति ।  
न चैवं सति इति । अपरिगणिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-  
माह । न ह्येति । फलितमाह । तस्मादिति ॥



### आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु श्रुतिस्वानन्दरूपत्वं विज्ञान-  
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः  
क्वचित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा  
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा  
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-  
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र  
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं  
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां ते-  
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तशौर्यादिनिदर्शनेन । नन्वेवं

आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ह्येत्यस्यैक्यात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-  
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहारादर्धानव-  
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्राणस्य सविशेषत्वाद्युक्तः शा-  
खान्तरीयवसिष्ठत्वाद्युपसंहारः, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् स्वशाखागत-  
पक्षेरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । आनन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसामा-  
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तदाच-  
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं आनन्दः सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
शुद्धमद्वयमात्मिति तानि च समानाधिकरण्यानि पदानि विरुद्धधर्म-  
त्वाङ्गेन सर्वाधिकानभूतामेकामखण्डव्यक्तिं लक्षयन्ति । न चैकेनैव पदेन  
लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन  
लक्षणानवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणाऽवतरति तथाप्यानन्दी  
ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वात्पत्वभ्रान्तिनिरासे व्यसनत्वजडत्वादिभ्रमे भवेत् अत-  
स्तन्निरासाद्यं सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-

सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्येरन्, तथा हि तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रकम्यान्नायते 'तस्य प्रियमेव शिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आन्नातानां नास्त्यन्यत्र प्राप्तिः यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते परस्परापेक्षया भोक्तान्तरापेक्षया \*वोपचितापचितरूपा उपलभ्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वादयो ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्त्वैते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयोऽभ्यासात्' इत्यत्र [वे० सू०१।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मास्त्वैतान् कृत्वा

धित्वाहाक्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्मशून्यमद्वयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वभ्रमनिरासात् । तच्च विशेषदर्शनं यावद्भिः पदैर्भवति तावन्ति पदान्युपसंहर्तव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिस्तिर्हि सगुणब्रह्मविद्यागतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति । पुत्रदर्शनसुखं प्रियं तद्दार्तादिना मोदस्तस्य विद्यायतिशये प्रमोद इत्येवं तारतम्यवन्तो धर्मास्त्वद्वये क्षेपे न प्राप्नुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्मज्ञानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न

न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियश्चिरस्वाद्यप्राप्तिरिति, स च न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपामनायोपदिश्यमानेषु नेतव्यः सम्पद्भ्रामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यप्युपास्यब्रह्मण एकत्वे प्रक्रमभेदादुपासनभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्यान्यत्र प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासते चामरेणान्या कृत्रेणान्या, तत्र चोपासकत्वेऽप्युपासनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि सति भेदव्यवहारे सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्य-कामत्वादीनां धर्माणां कचिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लादस्वरूपप्रतिपादनाद्यैवोच्यमाना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो धर्मिण एकत्वात् सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त इति ॥

चेत इति । ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याशङ्काह । एवमपीति । अज्ञेयत्वादेषां न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः । किमर्थं तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मांस्त्विति । ब्रह्मधर्मानिति कृत्वा चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये वाह्यधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति न्यायात् सम्पद्भ्रामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येयमित्यर्थः । ज्ञानानुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्माणामुपयोगादित्याशङ्काह । तेषु हीति । ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्पद्भ्रामत्वादिधर्मेभ्य आनन्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादित्याह । इतरे त्विति ॥

### आधानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पद्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः'  
इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति ।  
तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्तस्ततः परत्वेन प्रति-  
पाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र  
तावत् सर्वेषामेवेषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथा  
हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति । ननु बह्व्य-  
र्थेषु परत्वेन प्रतिपादादयिषितेषु वाक्यभेदः स्यात् । नैष दोषः,  
वाक्यबहुत्वोपपत्तेः । बह्वन्येव ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति  
बह्वनर्थान् परत्वोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां  
परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः  
प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात्  
प्रयोजनाभावात् । न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चित् प्रयो-  
जनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः  
आधानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे  
वाक्यभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्ते वाक्येक्याद्विद्यैक्यमिति फलं । पूर्वत्र ब्रह्म-  
सभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र  
त्वब्रह्मभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यं स्यादपायत्वमुच्यत इत्येकफल-  
कत्वं सङ्गतिः । तत्तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भे-  
दात् वाक्यभेदेन दोष इति पूर्वपक्षः । 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय ।  
सौत्रं हेतुं व्याचष्टे । पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्रा-  
धान्येन प्रतिपाद्यत्वं स्वफलार्थादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः ।

त्रातातीते प्रतिपन्ने दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च  
 श्रुतिः 'निचाय्य तं सृष्टुमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-  
 प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-  
 प्रतिपत्त्यर्थैव पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आधानायेति ।  
 आधानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-  
 ध्यानमुपदिश्यते न त्वाधानमेव स्वप्रधानं ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थैवेयमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारण-

'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' ॥ इति-

प्रकृतं पुरुषमात्मोत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-  
 मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च  
 दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च 'यच्छेद्वाङ्मनसी प्राज्ञः' इत्याधानं  
 विदधाति । तद्वाख्यातं आनुमानिकमण्येकेषामित्यत्र [वे० सू०  
 १।४।१] । एवमनेकप्रकार आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते

किञ्च 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा' इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन  
 सर्वबाधावधित्वलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-  
 म्यापरस्य परत्वोक्तिस्तदर्थेति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-  
 दीनामत्रोक्तिराधानाय तत्तत्परत्वधानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः  
 प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आधानायेति ॥

आत्मत्वादलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।  
 किञ्च 'तद्विद्योः परमं पदं' 'पुरुषान्न परं किञ्चित्' इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्दध्वनः पारं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-  
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थ एवा-  
यमायाम इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

एतरेयके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत् नान्यत्  
किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति स इमांल्लोकानसृज-  
ताम्भो मरीचीर्मर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा  
इहात्मशब्देनाभिलप्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न  
परमात्मेहात्मशब्दाभिलप्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-  
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते  
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणपूर्वकस्रष्टृत्ववचनाच्च । नेत्यु-

यैरैकरूप्यात् क्लृप्तत्ववदेकपुरुषपरत्वेनैकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-  
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अपि चेति ॥

आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्भ इति । अम्भः स्वर्गः,  
मरीचयोऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।  
आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सूत्रात्मनि च प्रयोगात् संशयमाह । तत्रेति ।  
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपास्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्माणामानन्दा-  
दीनामैतरेयकेऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,  
पुरुषवाक्याद्भेदप्रसङ्गादर्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-  
द्विद्वापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याद्भेदप्रस-  
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-  
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।  
पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकस्रष्टृत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

च्यते लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि स्रष्टरि परिगृह्यमाणे महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिधादावुच्यते, लोकाश्च महाभूतसन्निवेशविशेषाः । तथा चाम्भःप्रभृतीन् लोकत्वेनैव निर्वक्ति 'अदोऽम्भः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-स्यत्वारूपलभ्यते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः' इत्याद्या । स्रष्टिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माग्ने समवर्तत ॥ इति ।

ऐतरेयिणोऽपि 'अथातो रेतसः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः' इत्यत्र पूर्वाम्भन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमा-  
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते 'आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः' इत्यत्र । एकत्वावधारणमपि प्रागुत्पत्तेः स्वविकारापेक्षमुपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वाभ्युपगमादुप-

नन्वित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह । लोकाश्चेति । लोक-  
शब्दस्य महाभूतेष्वरूढत्वात् भौतिका एव लोकाः । निर्वचनाच्चेत्याह ।  
तथा चेति । अम्भो मरीचीर्मरमाय इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्वाचये।  
परेण दिवं, दिवः परस्तादिति । प्रतिष्ठितचन्द्रोऽम्भसा व्याप्ता यो लोकः  
तदम्भः अन्तरिक्षं, मरीचयः पृथिवी, मरो आय अधस्तात्ता आय इति ।  
ननु लोकसृष्टिरप्येश्वरादेवास्तु नेत्याह । लोकति । पुरुषविधो नरा-  
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपीलिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां  
लोकाणामित्यर्थः । प्रकरणादपि लोकस्रष्टा प्रजापतिरित्याह । ऐतरे-  
यिणोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मणिङ्गानि प्रजापतौ योज-  
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः स्रष्टा ताः प्रति भोगार्थं

पन्नं । अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-  
मानयत् ताश्चान्नुवन् इत्येवंजातीयको भूयान् व्यपारविशेषो लौ-  
किकेषु विशेषवत्स्वात्मसु प्रसिद्ध इहानुगम्यते । तस्मात् विशेष-  
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-  
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यथेतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं,  
यथा चेतस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-  
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति । यत्र तु 'आत्मैवेदमय  
आसीत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-  
यते भवेत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-  
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकान्नु  
सृजै' इति 'स इमाँसोकानसृजत' इत्येवमादि । तस्मात् तस्यैव  
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-  
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते । स्यादवधारणादिति । भवेदुपपन्नं पर-

गामानयल्लोकसृष्टा तथाऽश्वमानयत् तास्तु गवाश्चप्राप्या न ळप्तास्ततः  
पुरुषशरीरे ष्वानीते ता अन्नुवन् ळप्ताः स्म इति । अयञ्च व्यवहारो  
लोकसृष्टुः प्रजापतित्वे लिङ्गमित्याह । अपि चेति । आत्मशब्दस्य चि-  
दात्मनि मुख्यग्राहबाधकाभावादुत्तरस्येक्षणादेरनुकूलत्वात् परमा-  
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । मद्वाभूतसृष्टिपूर्वकं  
लोकानसृजतेति अतिरथ्याख्येति भावः ॥

पूर्वपक्षवीजमनूय दूषयति । अन्वयादिति । 'आत्मा वा इदमेक



मात्मन इह ग्रहणं, कस्मादवधारणात् । परमात्मग्रहणं हि प्रा-  
 गुत्यन्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं  
 तत् परिकल्प्येत । लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-  
 सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धविद्यदायुसृष्ट्यन्तरमित्ययूयुजं एवमिहापि । श्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो  
 भवति । योऽप्ययं व्यपारविशेषानुगमस्ताभ्यो गामानयदित्यादिः  
 सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-  
 कलः कथाप्रबन्धो विवक्षित इति शक्यते वक्तुं, तत्प्रतिपत्तौ पुरु-  
 षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं । तथा ह्यम्भःप्रसृतीनां  
 लोकानां लोकपालानां चाग्न्यादीनां सृष्टिं शिष्टा करणानि  
 करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव स्रष्टा कथं त्विदं मद्गते  
 स्यादिति वीक्ष्य इदं शरीरं प्रविवेक्येति दर्शयति 'स एतमेव  
 सीमानं विदार्यैतया द्वारा प्रापद्यत' इति । पुनश्च 'यदि

एवाग्र आसीत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-  
 तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकसृष्टत्वादिलिङ्गबाधेन  
 प्रत्यग्ब्रह्म ग्राह्यमिति भावः । स परमेश्वरः । एतमेव सीमानं विदार्य  
 द्विद्रं कृत्वा । एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा । लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः ।  
 मां विना यदि वागादिभिः स्वस्वव्यापारः कृतः, अथ तदा त्वं क इति  
 त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोभितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्तममप-  
 श्यत् । तकारलोपः क्कान्दसः । प्रज्ञा चिदात्मा । नेत्रं नीयतेऽनेनेति निधा-  
 मकं यस्य तत् प्रज्ञानेत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणा-  
 पसंहारस्यास्मृत्त्वात् न वादसङ्गतिरिति मत्वैव व्याख्यानतरमाह ।

वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-  
व्यापारविवेचनपूर्वकं 'अथ कोऽहम्' इति वीक्ष्य 'स एतमेव  
पुरुषं ब्रह्मततममपश्यत्' इति ब्रह्मात्मलदर्शनमवधारयति ।  
तथोपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं  
सह महाभूतैरनुक्रम्य 'सर्वं तत् प्रज्ञानेनं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं  
प्रज्ञानेनो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-  
त्मलदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादं ।  
अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजसनेयके  
'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः  
पुरुषः' इत्यात्मशब्देनोपक्रम्य तस्यैव सर्वसङ्गविमुक्तत्वप्रतिपादनेन  
ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज  
आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । छान्दोग्ये तु 'सदेव  
सोऽमेदमग्र आमीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरेणैवात्मशब्दमुप-  
क्रम्य 'उदर्के स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र  
संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोरात्मानयोः स्यात् अतुल्यार्थत्वं  
वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादात्मानयोः, न

अपरेति । उदर्कं उपसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारण्यात् संशय-  
माह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्ये ब्रह्मात्मत्वसम्पदुपास्तिः छान्दोग्ये  
वाजिश्रुतौ निर्गुणवियेति भेदान्मिथोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तू-  
भयत्र निर्गुणवियेक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां जातौ शक्ति-  
ग्रहात् सच्छब्दोऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-  
विरोध्युपक्रमबल्लेन तादात्म्योपदेशः सम्प्रतिपरतया नेय इति पूर्व-  
पक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्येक्यादर्थादिपरत्वं त्यक्त्वा वियेक्यमुक्तं इह तु  
सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्यां उपक्रमभेदादात्मभेदे सति विद्या-

ह्यान्मानवेषम्ये सत्यर्थसाम्यं युक्तं प्रतिपत्तुं आन्मानतन्त्रत्वाद-  
 र्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश  
 इति गम्यते, ह्यन्द्वाग्ये त्वपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च  
 ह्यन्द्वागानामप्यस्ति उदर्के तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुप-  
 क्रमतन्त्रत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः भेति मन्यते, तथा  
 प्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्र ।  
 ह्यन्द्वागानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा'  
 इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् ता-  
 दात्म्योपदेशात् । अन्वयादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उप-  
 क्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति  
 तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति ।  
 भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं  
 श्रुतं भवति अमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन  
 सर्वविज्ञानमवधार्य तत्सम्पिपादयिषया सदेवेत्याह, तच्चात्म-  
 गृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्कतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मथ-  
 त्वैक्याज्जात्यभावात् किन्तु सर्वान्तरवस्तुवाचकः कल्पितजातिवाचित्वे-  
 ऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्तव्यं । सिद्धान्तयति ।  
 तथेत्यादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः ।  
 तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति ।  
 सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मन इति सदेवताकर्तृको जीवस्या-  
 त्मशब्देन परामर्शः, सुप्तौ जीवः सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं  
 भूय एव मा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन

\*विज्ञायत इति नैव सर्वविज्ञानं सम्यचेत । तथा प्रागुत्पत्तरेक-  
 त्वावधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः, स्थापावस्थायां च  
 तत्त्वभावसम्पत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुनः पुनः 'तत्त्व-  
 मसि' इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-  
 मेवावकल्पते न तादात्म्यसम्पादनायां । न चात्रोपक्रमतन्त्र-  
 तोपन्यासो न्याय्यः, न ह्युपक्रमे आत्मत्वमङ्गीर्तनमनात्मत्वम-  
 ङ्गीर्तनं वास्ति, सामान्योपक्रमस्य न वाक्यशेषगतेन विशेषेण  
 विरुध्यते विशेषाकाङ्क्षित्वात् सामान्यस्य, सच्छब्दार्थोऽपि च  
 पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सम्भवति, अतोऽन्यस्य  
 वस्तुजातस्यारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतत्वोपपत्तेः आत्मानवैषम्यमपि  
 नावश्यमर्थवैषम्यमावहति, आह्वर पात्रं पात्रमाहरेत्यादिव्यर्थ-  
 भाग्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादन-  
 प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धं ॥

सत्ताश्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिष्णवप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चाप-  
 क्रमे सत्ताश्रयसामान्योक्तौ कश्चाश्रय इत्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषादात्मैति  
 निश्चीयत इत्याह । न चेति । सच्छब्दस्यात्मसाधारण्यमुपेत्याक्तं तदपि  
 नास्ति आत्मपदवत् सत्यदस्य व्यक्तित्वात् । व्यक्तित्वं बाधायोग्या  
 चिदात्मैवेति न वाजिक्रन्दोग्योरुपक्रमवैषम्यमित्याह । सच्छब्देति ।  
 वैषम्यमुपेत्याप्याह । आत्मानेति । वाजिवाक्यत्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य  
 लक्ष्यस्य प्रतिपादनं क्वान्दोग्यवाक्यं तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-  
 पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थक्यादित्येक्यमिति फलितमाह ।  
 वस्मादिति ॥

\* विज्ञायत इति वर्ध० का० सो० ।

## कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

कन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे आदिमर्धादं प्राण-  
 खान्नं आन्नाय तस्मैवापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च कन्दोगा  
 आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदशिश्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादद्भिः  
 परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चामनन्ति 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया  
 अशिश्यन्त आचामन्त्यशित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनग्रं कु-  
 र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदशिश्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव  
 तदनमनग्रं कुरुते' इति । तत्राचमनमनग्रताचिन्तनं च प्राणस्य  
 प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवोतानग्र-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमन्नं किं वासः' इति प्राणेन पृष्ठा वागादय  
 ऊचुः 'यदिदं किं चाश्वभ्य आह्वमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः' इति सर्वं  
 प्राणिभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं आदिपर्यन्तमन्नं तत् प्राणस्य तवान्नं  
 आप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखाद्वयेऽप्यविशे-  
 षश्रुतिमुक्त्वा विशेष्टश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपां प्राणा-  
 वस्थत्वादशिश्यन्तोऽशनं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-  
 नात् पूर्वं ऊर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदद्भिः प्राणं परिदधत्याच्छा-  
 दयन्तीत्यर्थः । पूर्वात्तरास्त्रशनसम्बन्धिनोऽप्यु प्राणवासस्त्वचिन्तनरूप-  
 मनग्रताध्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं  
 विद्वांसोऽशनात् प्राक् ऊर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-  
 नग्रमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदान्तीन्तो-  
 ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश-  
 यमाह । तात्वमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-  
 चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-  
 त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-  
 साधनोपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्कृतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वाद्धिष्ये, अथ वाचमनमेव विधीयते, विसृष्टा हि तस्मिन् विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदशिष्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदिति तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानत्, प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्रायत्वार्यं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्वियं श्रुतिस्तस्याः स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनान्नात् । सामान्यविषया हि स्मृतिः पुरुषमात्रसम्बद्धं प्रायत्वार्यमाचमनं प्रापयति, श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधती विदध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्तुत्योर्मूलमूलिभावोऽवकल्पते, नचेयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्यति इति शक्यमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमात्रसंयोगिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाशिशिषतामशितवताञ्च

याङ्गत्वेनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रोपसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वात् नाङ्गत्वेनोपसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्यादित्यहत्या यत्तान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्राणमनसं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयतस्य प्रयत्नवतो भावः प्रायत्वं श्रुद्धिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या श्रुद्धर्थं कार्यत्वेन विहिते सकलकर्माङ्गतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव विधीयते इति सूत्रार्थः । स्मार्तमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

उभयत आचमनमनूद्य 'एतमेव तदनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' इति प्राणस्थानग्रताकरणसङ्कल्पोऽनेन वाक्येनाचमनीयास्वप्सु प्राण-विद्यासम्बन्धित्वेनापूर्वं उपदिश्यते । न चायमनग्रतावाद आचमनस्त्यर्थ इति न्यायं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्चानग्रतासङ्कल्पस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं सत्येकस्याचमनस्योभयार्थताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरुषस्याभ्युपगम्यते, तदीयासु त्वप्सु वासःसङ्कल्पनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवद्यं । अपि च 'यदिदं किं चाश्वभ्य आशकुनिभ्य आलमिभ्य आकीटपतङ्गेभ्यस्तत्तेऽन्नमिति' अत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारस्योद्यत इति शक्यते वक्तुं, अशब्दत्वाद् शक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्यान्नमितोयमन्नदृष्टिश्चाद्यते । तस्माद्दृष्ट्याच्चापो वास इत्यत्रापि नापामाचमनं चोद्यते, प्रसिद्धास्वेवाचमनीयास्वप्सु परिधानदृष्टिश्चाद्यत इति युक्तं ।

श्रुत्या विहितं स्मृत्यानुद्यत इति शङ्कते । नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमूलिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्' इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिमुपेत्य मूलमूलित्वं निरक्तं सम्प्रति विधिरसिद्ध इत्याह । न चेयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः । अप्सु प्राणवासस्त्वधानारण्यः सङ्कल्पः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । श्रुत्यर्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विरुद्धमित्याशङ्क्याह । न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । किञ्च यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नधानमङ्गं विहितं तथाच वासोधानं विधीयते, अन्यथाचमनविधौ पूर्वत्र ध्यानविधि-

न ह्यध्वैशमं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वा-  
 न्नायं शब्देो विधिचमः । ननु मन्यन्त इत्यत्रापि समानं वर्तमाना-  
 पदेशत्वं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्यतरस्मिन् वासःकार्या-  
 ख्यानात् अपां वासःसङ्कल्पनमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-  
 वद्धि तदित्युपपादितं । यदप्युक्तं विस्यष्टा चाचमने विधिविभक्ति-  
 रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-  
 धित्वितत्वादेतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काण्ठाः  
 पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-  
 न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन\* एवंविदाभेव प्रकृतप्राण-  
 वासोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । योऽप्ययमभ्युपगमः  
 क्वचिदाचमनं विधीयते क्वचिद्वासोविज्ञानमिति सोऽपि न

रुत्तरत्र क्रियाविधिरित्यर्द्धवैशसं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्त्ये-  
 दिति शब्दाभावात् आद्यन्नस्य सर्वस्य मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्य-  
 त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इतश्चाचमनमत्र न विधेरि-  
 त्याह । अपि चेति । अनग्रं मन्यन्त इत्यत्र वासत्वध्यानमपि न  
 विधेयं दोषसाभ्यादिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैफल्या-  
 दवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासोध्यानमेव वासःकार्य-  
 स्थानमत्वस्याख्यानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या  
 प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुरूपांशु यष्टव्य  
 इति वदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह । अत एवेति । तस्मादेवंविदशिष्य-  
 प्राचाचामेदशित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काण्वैरपठनं लिङ्ग-  
 मित्यर्थः । तर्हि पाठबलान्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-  
 न्तं निराकरोति । योऽपीति ॥

\* एवंविद्धमेवेति वर्ध० का० सो० ।

† विधीयतामिति का० वर्ध० ।



साधुः, आपो वाम इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैवैकरूप्यात्। तस्माद्दामोविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनमिति न्यायं ॥

### समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥

वाजसनेयिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'स आत्मानमुपासीत मनोमयं प्राणशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः। तस्यामेव शाखायां बृहदारण्यके पुनः पथते 'मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्मिन्नन्तर्हृदये यथा ब्रीह्रीर्वा यवो वा स एष सर्वस्थेऽनानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च' इति। तत्र संशयः, किमियमेका विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्च उत द्वे इमे विद्ये गुणानुपसंहारश्चेति। किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदे गुणव्यवस्था चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्। भिन्नासु हि शाखास्वध्येतवेदितभेदात् पौनरुक्त्यपरिहारमालोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्रातिरिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणसंवादादिष्वित्युक्तं। एकस्यां पुनः शाखायामध्येतवेदितभेदाभावादशक्यपरिहारे पौन-

समानः। एवञ्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये ब्रीह्यादिवत् सूक्ष्मं तिष्ठतीत्यर्थः। अभ्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यां संशयमाह। तत्रेति। गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, पूर्वत्र प्राणाचमनानुवादेनानमताध्यानविधिरुक्तः इह त्वेकशाखायां विप्रकृत्यदेशस्थवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयात् द्वयोरपि विद्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति। किं तावदिति। यत्युनरुक्तं

रूपेण विप्रकृत्यदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैक-  
 मान्नामं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः  
 सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रेतरत्र चान्नायेरन्,  
 असमानाः समाना अपि तु उभयत्रास्त्रायन्ते मनोमयत्वा-  
 दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-  
 न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारश्च भवति एवमेकस्यामपि  
 शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-  
 त्वादिगुणकमुभयत्राप्युपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानोमहे, उपास्यञ्च  
 रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं  
 शक्नुमः, नापि विद्याऽभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्  
 विद्याभेदोऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्यान्नान  
 विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-  
 द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव बृहदारण्यके पठि-  
 तत्वं 'स एष सर्वस्थेऽनः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि  
 तन्न पठितत्वं, नैष दोषः । तद्वलेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

तद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्राणपञ्चाग्न्यादिविद्यासु व्यभिचारादित्या-  
 शङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह । यथा भिन्नास्त्विति । यथा-  
 ऽभिहोत्रवाक्यं कर्मणि विधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिक्षि-  
 यान्नाप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुन-  
 र्वाक्तिर्यथा स्यात् अतोऽभ्यासाद्विद्याभेदः प्रयाजभेदवदिति भावः, उक्त-  
 गुणोक्तिर्न वृथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत  
 उपास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्त्विव समानशाखायामपि विद्यैकमिति

प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणाम्बानेन हि विप्रकृत्यदेशां शाण्डिल्य-  
विद्यां प्रत्यभिज्ञाप्य तस्यामोशानत्वाद्युपदिश्यते, अन्यथा हि  
कथं तस्यामयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशे-  
नार्थवति वाक्ये सञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-  
द्युपपद्यमानत्वात्, न तद्वलेन प्रत्यभिज्ञोपेक्षितुं शक्यते । तस्मा-  
दत्र समानायामपि शाखायां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारश्चेत्युप-  
पन्नं ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके 'सत्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् सत्यमभौ स  
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः'  
इति तस्यैव सत्यस्य ब्रह्मणोऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-  
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च सम्पाद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्येते,  
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मं । तत्र  
संशयः किमविभागेनैवोभे अय्युपनिषदावुभयत्रानुमन्धातव्ये

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रस्वकारोऽप्यर्थो ध्याख्यातः । यत्र  
बृहवो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति  
निश्चयादाहरित्यस्य प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सद्भूतत्रयं त्वद्वाद्याकाशात्मकं, सत्यं परीक्ष-  
भूतात्मकं हिरण्यगर्भाख्यं ब्रह्मोपक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्त्वं तत् स योऽसा-  
चादित्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः करणात्मकः स एवाध्यात्मम-  
न्निस्थानस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शरीरो भुव इति बाहुः स्वरिति  
पादाविति व्याकृतिरूपं शरीरकमूला द्वे उपनिषदौ बृहस्पदेवता-  
नामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्यस्याहरिति नाम प्रकाशकत्वात्

उत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवोपक्रमते  
 यथा शाण्डिल्यविद्यायां विभागेनाप्यधीतायां गुणोपसंहार  
 उक्तः एवमन्यत्राप्येवंजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-  
 भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्मं चाधीता  
 उपक्रमाभेदात् व्यतिषक्तपाठाच्च, कथं तस्मादुर्दिता धर्मस्तस्या-  
 मेव न स्यात्, यो ह्याचार्यं कश्चिदनुगमादिराचारश्चादितः  
 सङ्ग्रामगते अरण्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-  
 निषदेरुभयत्र प्राप्तिरिति, एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपासनस्थानवि-  
 शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्थानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्यान्निश्चयस्याहमिति नाम प्रत्युक्तादिति इदं नामद्वयं विषयस्तत्र ना-  
 मिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण एकत्वात् स्थानभेदोक्तेषु संशयमाह । तत्रेति ।  
 पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामद्वयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुत्येकैकनामानु-  
 स्थानमिति फलं । दृष्टान्तसङ्गत्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । यथेति । यथा  
 विद्यैक्यादुपसंहार उक्तः एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवितु-  
 मर्हति इत्यर्थः । सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावच्छादित्यपुरुषावन्यो-  
 न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाश्चक्षुषि चक्षुषश्चादित्ये प्रतिष्ठाना-  
 दिति व्यतिषक्तपाठो मिथः संश्लेषपाठस्ताभ्यां विद्यैक्यसिद्धिः, विद्यैक्येऽपि  
 किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदेर-  
 सङ्करः स्यादित्याशङ्क्यां दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ॥

नाभैक्यात् नामसङ्करो युक्तः, तथा चाक्षिप्तोऽहमिति नामवान् सत्य-  
 ब्रह्मत्वादादित्यस्याहमितिनामवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति ह्याधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरिति आवयति ‘योऽयं दक्षिणेक्षन् पुरुषः’ इति चाध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहमिति तस्येति चैतत् सन्निहितात्मन्वनं सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोरुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवायमधिदेवतमध्यात्मञ्च पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आयतनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेवमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थ्याविशेषोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुमर्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदाचार्यस्यामीनस्यानुवर्तनमुक्तं न तत्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत उक्तं न तदासीनस्येति । यामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात् तत्स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य यामारण्यकृतविशेषाभावादुभयत्र तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भावस्याऽनयोरुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

अपि चैवंजातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिलिङ्गदर्शनं

न वेति । नास्मोरुपासनस्यानविविष्टसम्बन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदहरहमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरामृष्टयोः सन्निहितस्यानविशिष्टयोः पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरेशोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विश्वेश्वर्यान्नामसङ्कर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामव्यवस्थामाह । नन्वित्यादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । अस्तीति । प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येये प्रकृते दृष्टान्तत्वं नास्ति इत्याह । ग्रामेति ॥

भवति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेषौ तौ गेषौ यन्नाम तन्नाम' इति । तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अत्यादित्यस्थानभेदभिन्नान् धर्मानन्योन्यास्मिन्ननुपसंहार्यान् पश्यन्निहातिदेशेनादित्यपुरुषगतान् रूपादीनचिपुरुष उपसंहरति 'तस्यैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादिना । तस्माद्भवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माद्ये ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं राणायनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतिद्युनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो विभूतयः पश्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृतयो ब्रह्मविद्याः पश्यन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभूतय उपसंह्रियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्मसम्बन्धादुपसंहारप्राप्ती पठति, सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयो विभूतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृतियु नोपसंहरत्याः, अत एव चायतनविशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामव्यवस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । विद्यैकादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो वृथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनुपसंहार इति सिद्धं ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि, निक्षोपश्चान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशोत्पादनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनियन्तुः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माद्ये देवाद्युत्पत्तेः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्तवत्सदा सर्वव्यापकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्पर्धा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तं 'एष आत्मान्त-  
र्हृदयः' इति तद्देव दहरविद्यायामपि 'दहरं पुण्डरीकं वेश्म  
दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति । उपकोशलविद्यायान्तु अद्या-  
यतनत्वं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-  
दाध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते, आधिदैविकस्वेता  
विभूतयः सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।  
नन्वेतास्त्रयाधिदैविको विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिवो ज्या-  
यानेभ्यो लोकेभ्य एष उ एव भामनीरेष हि सर्वेषु भूतेषु  
भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे  
अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्ति  
चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकलाद्याः,  
सत्यमेवैतत् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्था गुणाः प्रभवतिपदग्राह्याः । खिलेध्विति  
विधिनिषेधशून्यवाक्येध्वित्यर्थः । ब्रह्मसम्बन्धाद्विद्याभेदभानाच्च संश-  
यमाह । तास्त्विति । अनारभ्याधोतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-  
ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।  
सम्भृतीति । सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च सम्भृतिद्युव्याप्ति तदपि सर्वत्र नोप-  
संहृत्यनुपनिषदोरिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।  
आध्यात्मिकायतनविशेषयुक्तविद्यास्याधिदैविकविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-  
ने हेत्वभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शङ्कते । नन्वेतास्त्विति । आधिदै-  
विकत्वसाम्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वसाम्यादा तत्तद्विद्यासु सम्भृत्या-  
दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गुणप्रापकमधिदैविक-  
विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आयतनहीनविद्यानाम् मिथोगुणसा-  
म्भृत्यप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक्य-

समानगुणान्दानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्वपि विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंह्रियेरन्निति युक्तं, सम्भृत्यादयस्तु शाण्डिल्यादिवाक्यगोचरास्तु गुणाः परस्परव्यावृत्तस्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । न च ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, विद्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेकधोपास्यत इति स्थितिः, परोवरीयस्त्वादिवङ्गेददर्शनात् । तस्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिव्यनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं कल्पितं, अग्निशिखादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावहद्गुणप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्यादिना । स्थानविशिष्टभेदात् नास्तीर्थवस्थावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिविद्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूपभेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वात् तस्य न संगत्याद्यपेक्षा यथैकस्मिन्नद्वीपे परोवरीयस्त्वादिगुणोपास्तोर्हरणभ्रमश्रुत्याद्युपास्तिर्भेद्यति तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न गुणप्राप्तिकेत्याह । परोवरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां ह्यन्दाग्यस्यां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तत्रातःसवनमथ यानि चतुश्चत्वारिं-



च धर्मास्तत्र समधिगताश्चाशीर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरी-  
यका अपि कञ्चित् पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदूषो यज्ञ-  
स्यात्मा यजमानः अद्भुता पत्नी' इत्येतेनानुवाकेन । तत्र संशयः  
किमितरत्रेक्ताः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः  
किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्ता-  
वाचक्ष्णहे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभा-  
वात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यथैकेषां शाखिनां  
ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामाह्वानं नैवमितरेषां तै-  
त्तिरीयाणामाह्वानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञम-  
म्यादनं दृश्यते, पत्नीयजमानवेदवेदिवर्चिर्युपाज्यपश्रुतिगाद्य-  
नुक्रमणात् । यदपि सवनसम्पादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'य-  
त्सायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चि-  
न्मरणवभृथत्वादिसामान्यं तदप्यल्पीयस्त्वाद्भूयसा वैलक्षण्येना-  
भिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनक्षमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

शुद्धर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टाचत्वारिंशद्वर्षाणि तत्तृतीयं  
सवनम्' इति यज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदग्निशिषति यत्पि-  
पासति यत् न रमते ता दीक्षा अथ यदभ्राति यत्पिबति यद्रमते ता  
उपसदः अथ यद्धसति यज्जक्षति यन्मैथुनं चरति तानि क्ततश्चस्त्रा-  
णि अथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरणमेवावभृथः वस्त्रादिरूपा  
मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याशीः, 'अक्षितमस्य  
क्ततमसि प्राणं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशत-  
वर्षजीवित्वं फलमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह ।  
तैत्तिरीयका इति । अत्र विदूषो यज्ञस्येति घद्याः समानाधिकरण-

यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे षष्ठ्यौ विद्वानेव यो यज्ञस्तस्येति । न हि पुरुषस्य मुखं यज्ञत्वमस्ति व्यधिकरणे त्वेते षष्ठ्यौ विदुषो यो यज्ञस्तस्येति । भवति हि पुरुषस्य मुखो यज्ञसम्बन्धः, सत्याच्च गतो मुख्य एवार्थ आश्रयितव्यो न भाक्तः। आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्ब्रुवन् वैयधिकरणेनैवास्य यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवंविदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमात्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपिक्तमानस्य वाक्यभेदः स्यात् । अपि च समन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिश्यानन्तरं तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आम्नायो न स्वतन्त्र इति प्रतीमः। तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानिश्चयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारावेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भृत्यादां विद्याभेद उक्तः इह त्वसाधारणावभ्यगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैक्यप्रत्यभिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्यदाहरणं प्राप्ते सिद्धान्तयति । नोपसंहर्तव्या इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी शरीरमिध्मुरो वेदिर्लोमानि वर्हिर्वदिः शिखा हृदयं यूपः कामः आज्यं मन्युः पशुस्तपोऽग्निर्दमः शमयिता दक्षिणा वाग्घोता प्राण उद्गाता चक्षुरध्वर्युर्मूलो ब्रह्मा' इति ब्रह्मरथधर्मवैलक्षण्यात् न रूपैक्यप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः । वेदः कुशमुष्टिः शमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च क्कान्दोग्ये त्रिधाविभक्तायुधि सवनत्वकल्पना अत्र तु सायङ्कालादाविति वैरूप्यमाह । यदपीति । यन्मरणं तदवभ्ययो यद्रमते तदुपसद इति तित्तिरिश्रुतौ सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गताश्रयोश्चतुष्पात्तसारूप्यादिदं सारूप्यं नैक्यप्रयोजकमित्यर्थः । किञ्च क्कान्दोग्ये

योरुपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-  
न्वनन्यशेषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ  
'एष ह षोडशवर्षशतं जीवतीति य एवं वेद' इति समभिव्या-  
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-  
र्मन्त्रादीनामप्राप्तिस्त्वैत्तिरीयके ॥

### वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमान्नायः 'सर्वे प्र-  
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः \* प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विपृ-  
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरैकं श्रुतं अत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह । न चेति ।  
यद्यपि निषादस्यपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं षष्ठ्यर्थुक्तं तथाप्य-  
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यज्ञस्यात्मेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-  
नत्वविरोधादात्मविदो यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरणमेव  
युक्तं । किञ्च विदत्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विददङ्गैरङ्गसम्ब-  
न्धिवेकवाक्यता प्रतीयते तस्यां सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च पृथग्वि-  
धवादिगन्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास  
एवापरे च यदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं  
ज्ञात्वा भूयोऽवभ्यथमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्यां पुरस्तात्  
प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यानन्तरानुवाके तस्यैवविदुष इत्युक्त्वात्म-  
विद्यानुवादेन प्रसंगार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-  
कश्रुतेः, हृन्दोगानां तु स्वतन्त्रविद्याविधिरित्याह । अपि च ससं-  
न्यासामिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ॥

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतामभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति ।  
ते मन्त्रिणोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्वि धमनी

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

‘त्रयो धर्मस्कन्धाः’ इत्यादयो ये शब्दा ऊर्द्धरेतसामाश्रमाणां सङ्गावायोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, यतः परामर्शमेषु शब्देष्वामान्तराणां जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं, कुतः, न ह्यत्र लिङ्गादीनामन्यतमञ्चोदनाशब्दोऽस्ति । अर्थान्तरपरत्वञ्चैतेषां प्रत्येकमुपलभ्यते, त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमाश्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्कीर्त्यात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसंस्थता स्तूयते ‘ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति’ इति । ननु परामर्शोऽप्या-

पूर्वाधिकारवाचान्तररूपश्रेयाक्षेपलक्षणां सङ्कतिं विवक्ष्यन्नाक्षिपति । परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति भान्तिप्रमाणमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्षयति । त्रय इति । अत्र शास्त्रीयसम्यग्ज्ञानस्यान्तररूपसाधनप्रसङ्गादनुष्ठेयमुच्यत इति स्फुटा पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धेर्विभ्रमत्वात्तस्याः न स्वातन्त्र्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यास्तत्र प्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति खोक्तव्यं परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायांमचोदनेति हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । पूषा प्रपिष्टभाग इतिवत् कल्पतां विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति शब्दार्थमाह । अर्थान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंस्थतादिविधिपरत्वं अथ इत्यादिवाक्यस्य साधयति । अथ इत्यादिना । अन्यत्र विहितस्यान्यत्र परामर्शादन्यत्र विधिकल्पनादिहेतुव कल्पना लघ्वीत्याशङ्कते । नन्विति । परामर्शस्यानुवादाख्यस्य पुरावादापेक्षत्वात् तद्दशदाश्रमप्रती-



अमा गम्यन्ते एव, सत्यं गम्यन्ते, सत्य्याचाराभ्यान्तु तेषां प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षायाः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्यानादरणीयास्ते भविष्यन्त्यनधिष्ठतविषया वा । ननु गार्हस्थ्यमपि सच्चैवोर्द्धरेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथम इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्त्विदं, तस्मात् सत्यर्थ एवायं परामर्शो न चोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षाश्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्दामयते आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीर्नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति तत् सर्वे पशवे विदुः' इत्येवमाद्या । तथा 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते तपःश्रद्धे ये ह्युपवमन्त्यरण्ये'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वात् गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तयोरपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्तश्रुतिकल्पनादिष्वैव तत्कल्पने लाघवमित्याशङ्काह । अतश्चेति । प्रत्यक्षश्रुतिर्यावप्त्नीवादिश्रुतिः । निरालम्बनत्वात् कथमपि सालम्बनत्वं युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिष्ठतेति । येऽन्मादयो नित्यादिकर्मस्वनधिष्ठतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आश्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति शङ्कते । नन्विति । परामर्शसाम्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तुल्यं स्यादित्याशङ्क्य न परामर्शमात्रात् गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथापीति । गार्हस्थ्यमेकमेव श्रौतमिति स्थिते ब्रह्मसंस्थतास्तुत्यर्थमेव त्रय इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसंहरति । तस्मादिति । निन्दमानत्वात् आश्रमान्तरमननुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तत्र सूत्रावयवं योज-

इति च देवयानोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । सन्धिगंधा-  
श्रमान्तराभिधानं 'तप एव द्वितीयः' इत्येवमादिषु । तथा  
'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकसंस्वो-  
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-  
सृष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावालानां । सत्यमेवमेतत्  
अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १६ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्या मन्यते, वेदेषु  
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावश्यानुष्ठेयत्वान्तद्विरोधादनधिकृता-  
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

यति । अपवदतीति । तत्र त्रय इत्यादिवाक्यस्यान्यार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-  
न्तरस्यापि तद्वदेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-  
म्भवन्ति सूख्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति वाक्यशेषाद्देवयानोक्ति-  
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चार्यान्तरपरत्वमित्याह ।  
सन्धिगंधं चेति । प्रव्रजन्तीत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं  
इत्याशङ्काह । तथेति । एवं विप्रश्रुष्टोऽयमात्मलोको येनेदं साक्षात्-  
कुर्वन्मिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रव्रज्यां कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विषयो  
विधिवर्त्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्विति । प्रत्यक्ष-  
विधानमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्का  
नास्तीदं विधानमिति क्त्वा चिन्तेयमित्याह । अनपेक्ष्येति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-  
भाष्य तन्निरासप्रतिष्ठां विवृणोति । वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कुत इति । तस्याक्षरार्थमाह । समाना हीति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः, साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुति-  
 दृश्यते 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव  
 गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च  
 शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उप-  
 वीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्र-  
 मान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रज-  
 न्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः 'ये चेमेऽरण्ये  
 श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चाग्निविद्यया । यत्तूक्तं 'तप  
 एव द्वितीयः' इत्यादिष्वशास्त्रान्तराभिधानं सन्दिग्धमिति ।

त्यर्थार्थमाह । यथेति । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोर्द्धरेतसः आश्रमाः  
 श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतद्वाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यवदि-  
 त्वर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं  
 मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिठ्यामुपवीतं देवानामुपययते देवलक्ष्ममेव  
 तत् कुर्वत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत-  
 प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शः तथात्रापीत्यक्षरार्थः । निवीतं मनु-  
 ष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयो-  
 क्तु विधिरर्थवादे वेति संशये सत्यपूर्वार्थलाभात् मनुष्यशब्दस्य च  
 मनुष्यप्राधान्यवादित्वादातिथ्ये कर्मणि निवीतं पित्ये च प्राचीनावीत-  
 मिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय कण्ठलम्बिवस्त्रधारणस्य वा  
 देहाङ्गबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिठ्यत्रे  
 वाक्यान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादिः उपवीतं स्तोतुमर्थवाद  
 इति प्राचां मीमांसायां स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्यायां  
 गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामृश्यते तस्य विध्यपे-  
 क्षत्वादित्यर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रमा-

नैष दोषः, निश्चयकारणसङ्गावात् । त्रयो धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धत्रित्वं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयामो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सन्तोऽन्यत्राश्रमसम्बन्धात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृह्याश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारोति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यरूपः-प्रधानादाश्रमाद्धर्मस्कन्धोऽभ्युपगम्येत 'ये चेमेऽरण्ये' इति चारणलिङ्गात् अद्भुतातपोभ्यामाश्रमगृहीतिः । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिरुक्ता सम्प्रति पारित्राज्यवाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारित्राज्योक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वानप्रस्थोक्तिः । विधेयपश्चात्प्रविद्यया तस्य सहेक्तिरस्ति तेन तद्वदेव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्गाय प्रत्याह । यत्त्वित्यादिना । किं तन्निस्रयकरणं तदाह । त्रय इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिज्ञा स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सन्तो बहवो धर्मा नाश्रमसम्बन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यद्याश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहार्थयोगात् त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चयकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चयकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह । विधि-



भ्युपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपरुध्येत प्रतीयते चाचैकवाक्यता  
 पुण्यलोकफलास्तयो धर्मस्कन्धाः ब्रह्मसंस्थता त्वमृतत्वफलेति ।  
 सत्यमेतत्, सतीमपि त्वैकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-  
 भ्युपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्धिद्यन्तरस्थादर्शनात् विस्पष्टाच्चाश्रमान्त-  
 रप्रत्ययात् गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-  
 वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो  
 धारयति' इत्यत्र सत्यामप्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतौ विधी-  
 यत एवोपरिधारणमपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणे 'वि-

र्वेति । प्रतिज्ञां विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोराश्रमचतुष्टय-  
 निविष्टयोर्भ्रान्तिवायोगात् मूलकल्पनायां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्  
 लघीयः त्रय इत्यादिख्याश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पफलत्वे-  
 नाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंस्थतास्तृतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भङ्गेनात्रा-  
 श्रमविधिकल्पनमयुक्तमिति शङ्कते । नन्विति । एकवाक्यताधीरेव कथं  
 तत्राह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानित्य-  
 ङ्गीकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्परामर्शेन  
 स्तृतेरयोगादेकवाक्यतेवात्रायुक्त्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-  
 युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वापगमाप्रसक्त्या ख-  
 पक्षज्ञानात् तत्कल्पनादिहैवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्त्याह ।  
 विद्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्यक्ता स्तुतिलक्षणैक-  
 वाक्यत्वकल्पनायोगात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्पष्टा-  
 च्चेति । एकवाक्यताच्चात्रापि तत्त्व्यागेनापूर्वार्थविधौ दृष्टान्तमाह ।  
 धारणावदिति । महापितृयज्ञे दिष्टं गताग्निहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-  
 दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्या-  
 भीष्टमर्थमाह । अत्रेति । प्रकृते कर्मविशेषे खुचि प्रक्षिप्तं हविरा-  
 हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे होमे तस्य हविषोऽधस्तात् समिधं  
 धारयन्ननुद्रवेदित्वाधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानु-

धिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिविधिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां तदापि ब्रह्मसंस्थता तावत्संस्तवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्याः । सा च किं चतुर्ध्वंश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्त्रित् परिब्राजकस्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचार्यान्तेष्वश्रमेषु परामृश्यमानेषु परिब्राजकोऽपि परामृष्टस्ततश्चतुर्ध्वंश्रमप्याश्रमाणां परामृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चित्चतुर्ध्वंश्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्युपरिष्ठात् समिद्धारणस्यापूर्वत्वात् देवे हेमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तोऽर्थे तार्क्षीयं सूत्रमुदाहरति । तथेति । उपरि हि देवभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारणं विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्त्तमानोपदेशादुपरि हीति हिशब्दश्रुतेश्चोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषश्चाभ्यर्चितद्रव्यत्वेन येन कोनाच्छादनप्राप्तौ स्रग्दण्डे समिधमुपसंगृह्णानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्तसमिध्नियमनात् अनुवादो न विधिरिति प्राप्ते स्रग्दण्डे समिधमुपसंगृह्णति हविषः प्राग्देशसमिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि तद्धारणस्य अप्राप्तेर्भक्त्वा हिशब्दं पञ्चमलकारेण विधिरैवायमित्याह । विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्शपक्षमेवावलम्ब्याश्रमाणां परामर्शोऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरैवोच्योऽन्यथा स्तुत्ययोगादित्याह । यदेति । ब्रह्मसंस्थता यावत् क्लृयते तद्विधीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वीजत्वात् नेदं विचार्यमित्याशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिब्राजकोऽपि परामृष्टो न वेति विकल्प्याद्यमनूद्य प्रथमपक्षत्याप्तिमाह । यदीति । परामृष्टत्वाविशेषाच्च चतुर्ध्वंश्रमेषु यः कश्चित् ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीति सम्बन्धः । ब्रह्मसंस्थोऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य निन्द्यमानत्वादित्याह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूद्य तत्पक्षत्याप्ति-

ह्यसंस्थो भविष्यति अथ न परामृष्टस्ततः परिशिष्यमाणः  
परिव्राडेव ब्रह्मसंस्थ इति सेत्स्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानस-  
शाहिणा परामृष्टः परिव्राडपीति केचित्, तदयुक्तं, न हि  
सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिव्राजको ग्रहणमर्हति  
यथात्र ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्नेन स्नेन विशेषणेन  
विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपश्चासाधारणो  
धर्मो वानप्रस्थानां कायक्लेशप्रधानत्वात्तपःशब्दस्य तत्र कृतेः,  
भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणे नैव तपःशब्देनाभि-  
लप्येत, चतुष्टयेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्वित्त्वेन परामृष्टश्च इत्य-  
न्याय्यं । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोक-  
भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्त्वे च व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । परिव्राजकस्यापि यमनियमादितपःसम्भवादित्यर्थः ।  
आश्रमाणामेकैकशो ऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-  
संहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-  
ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः त-  
त्राह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं  
किन्न स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कञ्चादौ रुचरेन्त्यत्र तदभा-  
वात्तेन वानप्रस्थ एव परामृष्टत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिव्राजक-  
धर्मोऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परि-  
व्राजको नोक्त इत्याह । चतुष्टुनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु  
संख्यान्तरोक्तिर्युक्तेत्यर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृताश्रमत्रयाति-  
रिक्तो ब्रह्मसंस्थ इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशोऽपि कथं पृथक्-  
त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोकः इत्यत्र भिक्षुरपि  
परामृष्टश्चेत्तस्य ब्रह्मसंस्थत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्वं

न ह्येवम्भवति देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञावन्यतरस्तुतयोर्महा-  
 प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तयज्ञदत्तौ मन्दप्रज्ञौ विष्णुमि-  
 चस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं त्रय आश्रमिणः पुण्यलोक-  
 भाजः परिशिष्यमाणः परिव्राजमृतत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-  
 संस्यशब्दे योगात् प्रवर्त्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परिव्राजक  
 एवावतिष्ठेत, इत्यभ्युपगमे वाश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तेर्ज्ञानान-  
 र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्य इति हि ब्रह्मणि परि-  
 समाप्तिरनन्यव्यापारतारूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च त्रयाणा-  
 माश्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्माननुष्ठाने प्रत्यवाय-  
 श्रवणात्, परिव्राजकस्य तु सर्वकर्मभङ्ग्यासात् प्रत्यवायो न सम्भ-  
 वति अननुष्ठाननिमित्तः । शमदमादिस्तु तदीयो धर्मा ब्रह्म-  
 संस्यताया उपोद्वलको न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधान्न च तपःशब्देन भिन्नोरपि यद्दे तद्वर्जनं युक्तमेव इति  
 प्रकृतानां कार्त्स्न्यं परामर्शात् तस्मात् भेदोक्त्या पृथक्त्वमेवेत्यर्थः ।  
 अपृथक्त्वे भेदोक्तिरयुक्तेत्यत्र दृष्टान्तमाह । न हीति । पृथक्त्वे तु  
 तदुक्तिर्युक्तेत्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ढ्या-  
 न्तिकयोः सिद्धिः अपृथक्त्वेऽपि वाच्यं, सति कर्मित्वे मन्दप्रज्ञत्वे च  
 ब्रह्मसंस्यताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात् पृथक्त्वमैवाद्यादिति मत्त्वोप-  
 संहरति । तस्मादिति । किमेव ब्रह्मसंस्यशब्दे यौगिको रूढो वेति  
 विकल्प्याद्येन परिव्राजकमात्रविषयतेति शङ्कते । कथमिति । हि-  
 तीयं निराह । रूढीति । यौगिकत्वमुपेत्य परिहरति । अत्रेति ।  
 यथोक्तं ब्रह्मसंस्यत्वमन्येषां अपि सिध्यतीत्याशङ्क्याह । तच्चेति । तुल्यं  
 सन्न्यासिनोऽपि तस्याश्रमकर्माननुष्ठाने प्रत्यवायित्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-  
 संस्यत्वं तत्राह । परिव्राजकस्येति । तस्यापि शमदमाद्यनुष्ठेयमिति

श्रमदमाद्युपवृंहितं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां  
तद्भ्यतिक्रमे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा  
ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'तानि वा एतान्यवराणि  
तर्पांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः  
सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, स्मृतयश्च  
'तद्बुद्धयस्तदात्मानसन्निष्ठास्तत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंख्यस्य

कुतो ब्रह्मसंख्यतेत्याशङ्काह । श्रमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । श्रमादे-  
ब्रह्मसंख्यताङ्गत्वात् तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंख्यत्वा-  
विरोधोव स्वाश्रमविहितं कर्मत्याशङ्काह । यच्चेति । तानि हि रा-  
गाद्यात्तप्तानि, न च रागादिमतां ब्रह्मसंख्यतेति भावः । श्रमदमाद्यु-  
पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सन्न्यासिनः स्वाश्रमकर्मव्युत्तं, तदकरणे तस्य  
प्रत्यवायित्वं त्वम्यदार्थविवेकाथैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-  
रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं  
कर्मत्यादिस्मृतिरपि सूच्यते । सन्न्यासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंख्यत्व-  
मेव स्वाश्रमकर्मत्वञ्च मानमाह । तथा चेति । न्यासः सन्न्यासो ब्रह्मेति  
कृत्यते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिस्मृतिषु  
परोऽभीष्टः, तथापि कथं सन्न्यासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।  
तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्वीहेतुत्वात् परो यस्मात् एव सन्न्यास-  
स्तस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानोति । पूर्वाक्तानि  
सत्यादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानक्षीनान्यवराण्येतानि तर्पांसि निवृ-  
त्तत्वेहेतुत्वात् न्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंख्यताद्वारान्तव-  
हेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।  
शुद्धबुद्धयो विरक्ताः सन्न्यासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।  
मुच्यन्त इति वचनात् कर्मान्तराभावः सन्न्यासिनां भातीत्यर्थः ।  
'न कर्मणा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-  
पदं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा स्वरूपं  
येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निष्ठा इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परिव्राजकस्याश्रममात्रादमृत-  
तत्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । त-  
देवं परामर्शोऽपीतरेषामाश्रमाणां पारिव्राज्यं तावद्ब्रह्मसंस्थता-  
लक्षणं लभ्यत एव । अनपेक्ष्यैव जावालश्रुतिमाश्रमान्तरवि-  
धायिनीमयमाचार्य्येण विचारः प्रवर्त्तितः, विद्यते एव त्वा-  
श्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं ममाप्य गृही भवेत्  
गृही भूत्वा वनी भवेत् वनी भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्म-  
चर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वा' इति । न चेयं श्रुतिरनधि-  
कृतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाच्चानधि-

विषयान्तरपरामर्शं व्यावर्त्तयति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि  
परिहाय' इत्यादिस्मृतिसंग्रहार्थमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्य्यमाह ।  
ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिव्राजके रूढिमुपेत्योपसंहरति । तस्मा-  
दिति । यथा गृहस्थशब्दस्य यौगिकत्वे सत्यतिप्रसङ्गपरिहाराया-  
श्रमविशेषे रूढत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् पुण्यलोकप्राप्तिः किन्तु  
यथोक्ताभिहोत्रादिकरणात् तथा परिव्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्थस्य वा-  
क्यार्थसामान्तात्कारद्वारेणैव मुख्यममृतत्वमिति कुतो ज्ञानानर्थक्यमि-  
त्यर्थः । एवमेकदेशमतं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्थशब्दस्य परिव्राजक-  
विषयत्वे स्थिते संस्तवसामर्थ्यात् ब्रह्मसंस्थत्वं पारिव्राज्यमितरपराम-  
र्शोऽपि विधेयमिति परमप्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । शिष्य-  
बुद्धिविकाशार्थं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वा चिन्तया । विचारं कृत्वा  
चिन्तामुद्घाटयति । अनपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्य्यं स्थित-  
स्यैव पारिव्राज्येच्छां गार्हस्थ्ये वैराग्यं दैवयोगात् यदि स्यादित्यर्थः ।  
यत्चनधिष्ठतान्मादिविषयः सन्न्यासः स्यादिति तत्राह । न चेति । अवि-  
शेषश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्कोचमर्हतीत्यर्थः । इतश्चेदं वाक्यं  
नानधिष्ठतविषयमित्याह । पृथगिति । अनधिष्ठतानां सन्न्यासस्येति

ज्ञानानां । 'अथ पुनरेव व्रती वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको वात्सन्नाग्निरग्निको वा' इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च पारिव्राज्यस्य नानधिकृतविषयत्वं, तच्च दर्शयति 'अथ परिव्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरियहः शुचिरद्रोही भैष्ठाणो ब्रह्मभूयाय भवति' इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः, सिद्धस्योर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्नातन्प्रमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

'स एष रमानां रसतमः परमः परार्द्धोऽष्टमो यदुद्गीथः  
द्वयमेवर्गग्निः साम अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः तदिद-

शेषः । व्रती गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रती तद्विपरीतः । स्नातको गुरुकुलनिवृत्तिरूपः स्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्नातकः । उत्सन्नाग्निर्यतभार्यः पूर्वमेवाग्निपरियहर्त्विहो वा परिव्रजेदिति कर्माधिकारप्रतिपत्तिहोनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तेर्न वाक्यमनधिकृतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिकृताविषयत्वे हेतुन्तरमाह । ब्रह्मेति । श्रवणाद्विद्वान् सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यार्थत्वं प्रकरणादिसिद्धं तेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधीदार्ढ्यार्थत्वे श्रुतिं प्रमाणयति । तच्चेति । ब्रह्मभूयाय तस्याच्चात्कारायेत्यर्थः । अन्तर्गर्भिताधिकारार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रामाणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्याशङ्क्य प्रथमाधिकारार्थं निगमयति । सिद्धश्चेति ॥

अनुष्ठेयसाध्यश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सम्प्रति रसतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुञ्जरित्यादिस्तुतिनुत्यतया स्तुत्यर्थत्वमित्याशङ्क्य प्रत्याह । स्तुतीति । अधिकारणस्य विषयं वदन् वाक्यानि पठति । स इति । 'एषां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपो-

मेवोक्थमियमेव पृथिवी' [का०उ०] इत्येवंजातीयकाः श्रुतयः  
किमुद्गीथादिस्तुत्यर्था आहोस्मिदुपामनविध्यर्था इत्यस्मिन् संशये  
स्तुत्यर्था इति युक्तं, उद्गीथादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात्,  
यथा 'इयमेव पृथिवी जूहुरादित्यः कूर्मः स्वर्लोक आहवनीयः'  
इत्याद्या जुह्वादिस्तुत्यर्थास्तद्वदिति चेन्नेत्याह । न स्तुति-  
मात्रमासां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय चोषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋगृचः साम साम्ना  
उद्गीथो रसः' इत्यपक्रम्य श्रूयते 'स एष रसानां पृथिव्यादीनां सामान्यानां  
भूतेषूत्तरोत्तरसारत्वेनोक्तानामतिशयत्वेन सारो रसतमः परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानं तदर्हतीति परार्द्धं  
परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽष्टमः कोऽसौ यदुद्गीथो य  
उद्गीथ ऊँकार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावबद्धश्रुतीरधिकृत्य पर्यमयी-  
त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गो लोक इत्यादौ स्तुत्यु-  
पलब्धेश्च संशयमाह । किमिति । अङ्गावबद्धानामपि बुद्धीनां स्तुति-  
त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थहेतुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः  
सतन्वतया फलवत्त्वमुपनिषदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्युक्तेरत्र पादादि-  
संगतिः । पूर्वपक्षे स्तुतित्वादङ्गधीष्वनुष्ठानासिद्धिः सिद्धान्ते तासां  
विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-  
न्निति । विमताः प्रत्ययाः स्तुतयः कर्माङ्गेषु उत्कृष्टपदार्थाध्यासप्र-  
त्ययरूपत्वात् स्वर्गो लोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुह-  
रियमेव पृथिवीति स्तूयते कूर्मश्च नयनगतः सन्नादित्य इति आहव-  
नीयोऽग्निः स्वर्गलोक इतिवत् स्तुतिरेवेत्यर्थः । स्तुतिकल्पनात् विधि-  
कल्पनमेव युक्तमनुष्ठानफलाभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
विमताः प्रत्ययाः न कर्माङ्गस्तुतयोऽपूर्वार्थत्वात् क्रत्वन्तरवदित्याह ।  
नेति । विमता धियो न कर्माङ्गस्तुतयो विशिष्टफलसम्बन्धित्वात् सम्म-  
तवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै क्षेपिष्ठा' इत्यादिवदुद्गीथादिश्रुतीनां



ह्यपूर्वार्थो विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, विधायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुतिरूपयुज्यत इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्तुरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां तद्गोथादीनामिदं प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थिकैव स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिमन्निधावेवास्मात्तमिति वैषम्यं । तस्माद्विध्यर्था एवजातीयकाः श्रुतयः ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

'उद्गीथमुपासीत सामोपासीताहमुक्तमस्मि' इति [छा०उ०] विद्यादित्यादयश्च विस्मृष्टा विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुतिमात्रप्रयोजनतायां व्याहन्तेरन् । तथा च न्यायविदां स्मरणं,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्क्याह । विधायकस्येति । अस्तु तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गीथादिश्रुतीनामपि स्तावकतयाऽर्थवादत्वं तत्र वाच्यं, किमुद्गीथादिप्रत्ययैरुद्गीथादिविधिः स्तूयते किं वा तदुपास्तिविधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । प्रदेशान्तरेति । उद्गीथादिविधेः कर्मप्रकरणस्थत्वेन व्यवधानान्न तेनोद्गीथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता धियो न कस्माद्गुस्ततयोऽतत्प्रकरणस्थत्वात् कालन्तरवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । इयमेवेति । अमुमानत्रयफलं निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीयः, उपास्यविषयार्पणेन विध्यन्वययोगे कल्पयत्या स्तुत्यर्थत्वायोगादित्याह । भावेति । सन्निरहितविधिर्विषयार्पणेनार्थवत्त्वे रसत-

‘कुर्यात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम् ॥ इति ।

लिङाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रति-  
प्रकरणञ्च फलानि आच्यन्ते ‘आपयिता ह वै कामानां भवति  
एष ह्येव कामागानस्येष्टे’ ‘कल्पन्ते हास्यै लोका ऊर्द्धाश्चावृ-  
त्ताश्च’ इत्येवमादीनि । तस्मादप्युपासनविधानार्था उद्गीथादि-  
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्तुतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्तुत्यपेक्षया  
विषयार्थान्तररङ्गत्वात् तत्र कर्माङ्गस्तुतिपरत्वं नेति किमु वक्तव्यमिति  
मन्नानो व्याचष्टे । उद्गीथमिति । निमन्त्रणादिव्यपि लिङादिस्मरणात्  
कथमुपासीतेत्यादिशब्दस्य विधिपरतेत्याशङ्काह । तथा चेति । धातू-  
नामनेकत्वेऽपि डु कृञ् करणे भू सत्तायां अस भुवीति त्रीनेव धातून्  
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्याख्यर्थमुदाहरति । कुर्यादिति । आ-  
क्षिप्तकर्त्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता सेवाक्षिप्तकर्मिणा क्रियेत्युदाहृतता  
सैव कर्त्तव्यमिति धात्वर्थोपसर्जनभूताऽभिहितेति भावः । भवेदित्यत्रापि  
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेरस्त्वैकार्थ्येऽपि प्राग्याद्यर्थं भवति  
दृष्ट्वा पृथगस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि  
दृष्टव्यं । पाठक्रममनुसृत्य पञ्चममित्युक्तं । एतद्वात्वनुगतप्रत्ययैः सर्वभा-  
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपो विधिरुच्यते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं  
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमन्त्रणा-  
दिषु लिङादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्कोत्सर्गतो वेदे विधिपरा  
लिङादयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङादीति । उद्गीथादि-  
श्रुतीनां स्तुत्यर्थत्वाभावे ह्येत्वन्तरञ्चकारसूचितमाह । प्रतीति । फल-  
भेदश्रवणमुपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वाक्तापूर्ववत्त्वादिसमुच्चयार्थ-  
मपीत्युक्तं ॥

## पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्भैत्रेयो च कात्या-  
घनी च’ ‘प्रतर्द्दनेो ह वै दैवोदाभिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-  
गाम’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बज्रदायी बज्रपाक्य  
आम’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्व्वाख्यानेषु संशयः किमि-  
मानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याहोस्वित् सन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-  
र्थानीति । पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्यानसामा-

उद्गीथादिश्रुतेरुपास्तिविषयार्थकत्वं ज्योयो रसतमत्वादेरित्युक्तं,  
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्तुतेः सकाशात् पारिप्लवशेषत्वं ज्योयोऽनु-  
ष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति । पारिप्लवेति । विषयोक्ति-  
पूर्वकमाख्यानत्वसाम्यात् विद्यासन्निधेश्च संशयमाह । अथेत्यादि ।  
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्वमेधे पुत्रामात्यपरिवृताय राज्ञे पारिप्लवमा-  
चक्षीतेत्यादि नानाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गताख्या-  
नानां तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितस्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्या-  
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानानां  
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विशे-  
षणात् उपनिषदाख्यानानां व्यवच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-  
प्रधानत्वसिद्धिरिति स्वीकृते पूर्वपक्षयति । पारिप्लवेति । गुरुशिष्य-  
समाचारप्रदर्शनेन बुद्धिसौकर्यद्वारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यलिङ्गा-  
दौ संसिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गमप्रयोजकमित्याह ।  
आख्यानेति । ‘यस्याश्विने शस्यमाने सूर्याऽभ्युदियादपि सर्वा दाशतयी-  
रनुब्रूयात्’ इति सर्वासाम्ब्रामस्मिन् यद्दृष्टं सने पूर्वश्रुत्या विनियु-  
क्तानामपि प्रातिखिकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाच-  
क्षीतेति चोदितानामेतेन लिङ्गेन सन्निधेर्वा विद्यायां विनियोगः स्यात्  
इत्याशङ्क्य प्रातिखिकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च श्रौतत्वेन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-  
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्  
तन्न, कस्मात् विशेषितत्वात् । \*तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'  
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-  
देवाख्यानानि तत्र विशेष्यन्ते आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-  
गृहीतिः स्यादनर्थकमेवेदं विशेषणं भवेत्, तस्मान्न पारिप्ल-  
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृते च तदभावात् मैवमित्याह । ततश्चेति । आख्यानानां  
प्रयोगसिद्धत्वेऽपि सर्वेषां वेदान्तानां अतश्चेष्टत्वात् युक्तं विद्याप्रधा-  
नत्वमित्याशङ्क्याह । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रे कस्यचि-  
द्देवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-  
रागामपि तच्छेषत्वमित्यं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन  
सर्वोपनिषदां तच्छेषत्वान्न विद्याप्रधानतेत्यर्थः । सामान्यश्रुतेर्विशेषोक्त्या  
तत्परत्वान्न तथा लिङ्गादिबाधोऽस्तीति सिद्धान्तयति । तन्नेत्यादिना ।  
अश्वमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमो  
वैवस्वतः' इति, तृतीयेऽहनि 'वरुण आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा  
वाक्यशेषे श्रुतास्तद्भवात् उपक्रमस्य सङ्कोचो युक्तः । न चोपक्रमस्यसर्व-  
शब्दादुपसंहारस्य विशेषोक्तिरुपलक्षणार्थेति वाच्यं, आदौ सर्वाख्या-  
नानि पारिप्लवे शंसतीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षीतेति च विधाय  
मनुर्वैवस्वत इत्यादि पश्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्य  
कतिपयप्रयोगमात्रेणोपरमं व्यावर्त्तयितुमित्यर्थवानिति मत्वा सिद्धान्तं  
विरथेति । पारिप्लवमिति । यत्त्वाख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था  
इमा श्रुतय इति तत्राह । आख्यानिति । विशेषणफलं निगमयति ।  
तस्मादिति ॥

\* तथा हीति बर्ध० नास्ति ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वे आख्यानानां सन्निहितविद्या-  
प्रतिपादनोपयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धनात्, तथा हि  
तत्र तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचनो-  
पयोगात् प्रतिपत्तिमौकर्योपयोगाच्च, \*मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्यया विद्ययैकवाक्यता दृश्यते,  
प्रातर्द्वेनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'  
इत्यत्रापि 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो  
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां  
सन्निहितविधिसुत्यर्थता तदत, तस्मान्न पारिप्लवार्थत्वं ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थोऽतःशब्दात्' [वे० सू०३।४।१] इत्येतद्भवद्विहितमपि

तर्हि कुत्राख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषणश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-  
ग्नायां निर्बन्धः सन्निधिर्वद्यास्वोपनिषदाख्यानानि विनियुञ्जाते-  
त्याह । तथा चेति । सूत्रार्थं विदुषोति । असतीति । एकवाक्यतोप-  
सम्बन्धं विभजते । तथा ह्यति । प्ररोचनमनुरागजननं । सन्निहि-  
ताभिर्विद्याभिः आख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयार्थेति ।  
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वाददर्शनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामि-  
त्याह । यथेति । उदखिदुद्धृतवान् हेमाथेति यावत् । श्रुतिलिङ्ग-  
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वे सिद्ध फलितमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मणामपि तर्हि तच्छेषत्वं तच्छेषत्वा-  
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्ररुक्तागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्था-  
धिकरणस्य फलमाह । अत इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीति

\* मैत्रेयीब्राह्मणे इति वध० ।

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-  
हेतुत्वाद्ग्रीन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थसिद्धौ नापे-  
क्षितव्यानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमुपसंहरत्यधिकविवक्षया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीञ्चिन्त्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-  
कर्मणामुतास्त काचिदपेक्षेति, तत्रात एवाग्रीन्धनादीन्या-

कर्त्तव्यत्वेनापेक्ष्यते न वेति वादिविपत्तिपत्तेः सन्देहे 'यज्ञेन' इति विवि-  
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसौन्दर्यलभ्यायां तस्यामनन्वयात्  
तद्विषयज्ञानसाध्यमोक्षान्वयस्य युक्तत्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षे 'काष्ठैः  
पचति' इत्यत्र पाकसाधनज्वालाजनककाष्ठानां पाकहेतुत्वदर्शनात्  
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानेच्छाहेतुत्वसिद्धेः  
साक्षादेव मोक्षान्वये च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पारम्पर्यस्यै-  
वोपेयत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रेत्य सन्निरहितस्यातः-  
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतःपदानुपपत्तिमाशङ्क्य सूत्राक्षराणि यो-  
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणे यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्येण  
मुमर्थहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानुद्यते, तथा चाभेयादिष्वदर्शनात् न  
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधीति निरस्तं । न चात्र पादादसङ्गति-  
र्वक्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः सुगमत्वात्,  
फलमपि पूर्वोत्तरपक्षयोस्तद्वदेवेत्यभिप्रेत्याह । आद्यस्येति । स्वार्थ-  
सिद्धावेवानपेक्षा न तु स्वसिद्धौ तत्र तदपेक्षास्तीत्यनन्तराधिकरणे  
निर्द्देश्यमुपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ॥

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-  
स्योत्पात्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तद्वदेवेत्याशङ्क्याह । सर्वेति । अधिक-  
विवक्षयित्युक्तं व्यक्तीकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्  
विविदिषाश्रुतेश्च संशयमाह । इदमिति । अत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थ-

अमकर्माणि विद्यायाः स्वार्थमिद्धौ नापेक्ष्यन्ते इत्येवमत्यन्तमे-  
 वानपेक्षायां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च  
 विद्या सर्वाण्याममकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षैव । ननु विरुद्ध-  
 मिदं वचनमपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति  
 ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलमिद्धिं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-  
 क्षते उत्पत्तिं प्रति लपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि  
 श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन तपसाऽनाश्रकेन' इति यज्ञादीनां विद्यासाधनभावं  
 दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चैषामुत्पत्तिसाधनभावोऽवसीयते ।  
 'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्' इत्यचं च

हेत्वैपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तौ यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विविदिषावा-  
 क्शाय विनियोगोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां  
 विज्ञानान्वये तत्फलेऽपि तत्प्रसक्त्या समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्ते परम्प-  
 रया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-  
 स्त्वेव तत्तद्देतुतासिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-  
 धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्सु कर्मा-  
 द्यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-  
 कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेश्च वर्तमानापदेशित्वात् विनियोजक-  
 त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पत्तावपि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-  
 विदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽपि 'यस्य परमयो' इत्यादाविवापूर्वत्वात्  
 पञ्चमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्यपगमा-  
 दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विषयसौन्दर्यलभ्यायामिच्छायां  
 साक्षादन्वयायोगात् तत्फले ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकरण-  
 श्रुत्या च तेषामिच्छमाणापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानायत्त-  
 तया साक्षात् यज्ञाद्यसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवणताम्-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादीनामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्वदन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्याम्' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां विद्यासाधनभावं सूचयति । स्मृतिरपि,

‘कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्के ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते’ ॥

इत्येवमाद्या । अश्ववदिति योग्यतानिदर्शनं, यथा योग्यता-वशेनाश्वो न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्याद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् पारम्पर्येऽपि ‘पचति काष्ठैः’ इतिवत् करणविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तयति । इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीतिं शङ्कते । नन्विति । विभागोक्त्या प्रत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । कुत इति । हेतुं विवृणोति । तथा ह्यंति । नन्वत्र विविदिषासंयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते, यदि तस्यां विधयसान्दर्ध्यलभ्यायां तेषामन्वयायोगात् इष्ट्यमाणे ज्ञानेऽन्वयोऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानाधीनत्वात् कर्मणां तत्रान्वयासिद्धेः श्रुतत्यागेन तत्फले मोक्षे किमन्वयो नेयते तत्राह । विविदिषेति । मोक्षहेतुत्वकल्पनायां ‘नास्त्यक्तः कृतेन’ इत्यादिविरोधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिशुद्ध्या तदुत्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति वाक्यान्तरमपि ग्रहीतव्यमित्याह । अथेति । तत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे विज्ञानं लिङ्गमाह । अत्रेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । सर्वं इति । परम्परया कर्मणां धोहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति । स्मृतिरिति । उत्पत्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमादाय व्याकरोति । अश्ववदित्यादिना ॥



एवमाश्रमकर्माणि विद्यया फलमिद्धौ नापेक्ष्यन्ते उत्पन्नौ  
त्वपेक्ष्यन्ते इति ॥

श्रमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया  
तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिन्मन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावा न्यायः  
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' \*इत्येवमादिका हि श्रुति-  
रनुवादस्वरूपा विद्यास्तुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्थं  
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्तुमिच्छन्तीति,  
तथापि तु श्रमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविच्छान्तो  
दान्त उपरतस्त्रितिः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ वह्निरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । श्रमादीति ।  
तत्र व्यावर्त्त्याशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्यर्थवत्त्वे  
वर्त्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-  
लभ्या विद्येति भावः । एवं तवाभिप्रायेऽपि ह्येवन्तरमवश्यमनुष्ठेयं  
न शब्दमात्रलभ्या विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथापीति ।  
विविदिषावाक्यतुल्यतया श्रमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्क-  
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदत्वा पापेन कर्मणा न लिप्यते  
तस्मादेवं विद्यार्थी श्रमाद्युपेतो भूत्वा विचरेदिति गम्यते विधिरित्या-  
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशंसावैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।  
काण्वपाठे विधिमुक्त्वा माध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।  
पश्येदिति चेति । विधिफलमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-  
शङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि  
न युक्तेत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । नन्वि-

\* इत्येवज्ञातीयका हि श्रुतिरर्धवादस्वरूपेति वर्ध० का० ।

इति विद्यासाधनत्वेन श्रमदमादीनां विधानात्, विहिताना-  
 स्त्वावश्यानुष्ठेयत्वात् । नन्वत्रापि शमाद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति  
 वर्त्तमानापदेश उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-  
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहाद्विधित्वप्रतीतेः, पश्येदिति च माध्य-  
 न्दिना विस्पष्टमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि  
 श्रमादीन्यपेक्षितव्यानि । \*यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-  
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विविदिषन्ति' इत्यत्र न विधिस्-  
 पलभ्यत इति । सत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः  
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासम्बन्धः पूर्वं  
 प्राप्तो येनानूद्येत । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'  
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वादिधिं परिकल्प्य  
 पौष्णं पेषणं विकृतौ प्रतीयेतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्तितः ।  
 तथा चोक्तं 'विधिर्वा धारणवत्' इति [जै०सू०] । सृष्टिष्वपि

त्यादिना । संयोगस्यापूर्ववन्त्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि  
 महावाक्यैरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरवान्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-  
 क्यभेदे दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्प्रतिमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-  
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुष्णः प्रपिष्टद्रव्यसम्बन्धः  
 सामासिकः । न च पूषा देवता पिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति  
 तेन तदेकवाक्यतःयोगात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धस्याविना-  
 भावेन यागविध्युपस्थापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिपदमध्याहृत्य  
 प्रकरणादुत्कर्षेण पूषोद्देशेन पिष्टभागः कर्त्तव्य इति विकृतौ सम्बन्धः  
 'पौष्णं पेषणं विकृतौ प्रतीयेताच्चादना प्रकृतौ' [जै०सू०] इत्यत्र विचारित  
 इत्यर्थः । अवान्तरवाक्यभेदेन सूत्रकृतापि स्वीकृतो विधिरित्याह । तथा

\* तथा यज्ञोक्तिं वर्ध० का० । † विविदिषासंयोग इति वर्ध० ।

भगवद्गीताद्यासु अनभिसन्धाय फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि  
मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि  
श्रमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-  
पेक्षितव्यानि । तत्राप्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यासन्नानि  
विद्यासाधनानि श्रमादीनि विविदिषासंयोगात्तु बाह्यानीत-  
राणि यज्ञादीनीति विवेक्तव्यं ॥

•सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते कृन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्च ना-  
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्मानन्नं जग्धं  
भवति नानन्नं प्रतिगृहीतं' इति सर्वमस्यादनीयमेव भवतीत्यर्थः ।  
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं श्रमादिविद्विद्याङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमित्याह ।  
स्मृतिस्त्विति । कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे फलित-  
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुष्ठेयत्वे श्रमा-  
दीनां तेभ्योऽविशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषेणानुष्ठानं स्यादि-  
त्याशङ्काह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-  
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्युक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य  
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्राणविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं श्राखाद-  
यस्यां श्रुतिमाह । प्राण्येति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति ।  
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेश्च संशयमाह । किमिति । तत्र प्राण-  
विद्यायाः स्वतन्त्रपुरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-  
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापदि तत्सिद्धिरिति

स्तुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संशये विधिरिति तावत् प्राप्तं, तथा हि प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासन्निधानान्तदङ्गत्वेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सति भक्ष्यभक्ष्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैष दोषः, सामान्यविशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणिहिंसाप्रतिषेधस्य परशुसंज्ञपनविधिना बाधः, यथा च 'न काञ्चन परिहरेत्तद्भूतम्' इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेण सर्वस्त्यपरिहारवचनेन सामान्यविषयं गत्यागम्यविभाज्यशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राणविद्याविषयेण सर्वान्प्रभक्षणवचनेन भक्ष्यभक्ष्यविभागशास्त्रं बाध्यतेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नेदं सर्वान्प्रानुज्ञानं विधीयत इति, न ह्यत्र विधायकः शब्द उपस्रभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानमं

मन्वानः संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपक्षेऽनुष्ठानविशेषणाभं हेतुमाह । तथा हीति । सर्वान्प्रानुज्ञानं स्वतन्त्रमेव विधीयतामित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्मेवमित्याह । अत इति । सर्वान्प्रानुज्ञानं प्राणविद्याङ्गं चेत् तर्हि 'न कलङ्गं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विरुध्येतिति शङ्कते । नन्विति । प्राणविदतिरिक्तविषयं तदिति विरोधं परिहरति । नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तेनोदाहरति । यथेति । तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्त्रयते स हिङ्गारः' इत्यादिना ग्राम्यव्यापारगतचेष्टासु हिङ्गारादिदृष्टिर्विहितं, सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्त्रणं सङ्केतकरणं दृष्टान्तयोरर्थं दाह्यान्तिके योजयति । एवमिति । विविदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽप्यपूर्वत्वात् पञ्चमसूत्रकाराङ्गीकारेण विधिकल्पनावत् न हेत्वादौ वर्तमानापूर्वत्वात् विधिरिति मतमनूद्य सूत्राद्विद्वेव सिद्धान्तमाह । एवमिति । तत्र हेतुमाह । न हीति । 'यस्य पर्यामयी' इत्यादाविव वर्त-

भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्नलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च आदिमर्थ्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तेदमुच्यते 'नैवंविदिं किञ्चिद-  
नन्नं भवति' इति, न च आदिमर्थ्यादमन्नं मनुष्यदेहेनोपभोग्नुं  
शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं 'सर्वमिति विचिन्तयितुं,  
तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रशंसार्थोऽयमर्थवादो न सर्वान्नानु-  
ज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये' इति ।  
एतदुक्तं भवति प्राणात्यय एव हि परस्यामापदि सर्वमन्न-  
मदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिस्वाका-  
यणस्य ऋषेः कष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति  
'मटचोदतेषु कुरुषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किल  
ऋषिरापद्गत इभ्येन स्वामिखादितान् कुल्माषांश्चखादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कल्प्यो विधिरित्याशङ्क्याह । न चेति । सामान्यविधि-  
बाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरिच्छं विशेषकल्पना सामान्यविधिना बाध्या  
कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमेवेदं वचो  
न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आश्रम्यः आश्रकुनिभ्यः आकोटपत-  
ङ्गेभ्यस्तप्तेऽन्नम्' इति श्रवणादशक्यविषयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न  
चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामित्याशङ्क्य सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीस्तुत्यर्थत्वा-  
न्नैवमिच्छाह । शक्यते त्विति । उक्तार्थे सूत्रमादत्ते । तदिति । तददत्त-  
राणि आकरोति । एतदिति । मटचोऽशनयः पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णा  
क्षुप्रपत्तिविशेषा वा तैर्हृतेषु कुरुषु तद्देशस्यसस्येऽस्त्विति यावत् । आस्था-  
विकार्यमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-  
पयोधरादिस्त्रीवृद्धगया सह देशान्तरं प्रतिचक्रमे स कदाचित् इभ्य-  
ग्रामे निवसन् इभ्येन हृद्यारोहेण स्वामिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षते, कारणञ्चात्रैवाच 'न वा अजीविष्यमिमानखादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च पुनश्चोत्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टपर्युषितान् कुल्माषान् भक्षयाम्भूव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः श्रुतेराश्रयातिशयो लक्ष्यते प्राणात्ययप्रसङ्गे प्राणसन्धारणाद्या-भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायान्, तन्न कर्त्तव्यं विद्यावतापीत्यनुपामप्रत्याख्यानान्गम्यते, तस्मादर्थवादो 'न ह वा एवंविदि' इत्येवमादिः ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

एवञ्च सत्याहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-विभागशास्त्रमबाधितं भविष्यति ॥

कुल्माषान् कुत्सितान् माषान् भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृह्णाणेत्युक्ते सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्य किमेतेऽप्युच्छिष्टा नेति परेयोक्ते कारणज्ञानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अनुपानमिति । कुल्माषाश्चेन्न भक्ष्यन्ते जीवनमेव मे न स्यात् कामः खेच्छातो मे तडागादिषु उदकपानं भविष्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा शिष्टान् जायार्थमाजहार तथा च भर्त्स्यस्वभावज्ञया निहितानुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानित्याह । पुनश्चेति । कुल्माषभक्षणश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अनुपाननिषेधश्रुतेस्तात्पर्यमाह । स्वस्येति । सर्वान्नभक्षणस्य निरङ्कुशत्वाभावे फलितमाह । तस्मादिति ॥

तस्यार्थवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अवाधाच्चेति । सामान्यशास्त्रविरोधात् न कल्प्या विभोषविधिरित्युक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन् सूत्रं योजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायां भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति यावत् ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

अपि च आपदि सर्वान्नभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-  
षस्याविज्ञेयेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतस्ततः ।

ल्लियते न स पापेन पद्मपत्रमिवात्मसा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिञ्चेयुः  
सुराषास्त्रे सुरापाः कृमयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च  
स्मर्यते वर्जनमन्नस्य ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

शब्दश्चानन्नस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः  
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति  
सोऽपि ‘न ह वा एवंविदि’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति  
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्थायांमभक्ष्यभक्षणानुज्ञाने स्मृतिं संवादयति । अपीति  
स्मृतिरपि विद्वद्विषयेत्याशङ्क्याह । अपि चेति । सुरापानमवस्थादये  
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति श्लेषः । जीवि  
तात्ययस्मृत्या सुरापि तदत्यये पातयेत्याशङ्क्याह । सुरापस्येति । उष्ण  
सुरामिति श्लेषः । उष्णामग्नितप्तमिति यावत् । मरणान्तिकप्रायश्चित्त  
दृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह  
सुरापा इति । तत्र हेतुरभक्ष्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तान्पर्यमाह  
वर्जनमिति ।

स्मृतिप्रामाण्यायं तन्मूलकस्मृतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मण  
सुरापस्य मरणान्तिकप्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेध  
प्रकृतोपयोगमाह । सोऽपीति । स्मृतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अत  
शब्दं याचते । तस्मादिति ॥

## विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३२ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [वे०सू०३।४।२६] इत्यत्राश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममात्रनिष्ठस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्युताहो नेति चिन्त्यते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’ इत्यादिनाऽऽश्रमकर्मणां विद्यासाधनत्वेन विहितत्वाद्द्विद्यामनिच्छतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि, अथ तस्याप्यनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यासाधनत्वं नित्यानित्यसंयोगविरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममात्रनिष्ठस्याप्यमुमुक्षोः कर्त्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुति’ इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्यातिभारो नाम

सर्वांगत्वोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे स्तुतिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वोक्तिर्यज्ञादीनां स्तुतिर्नित्यत्वश्रुतिविरोधादित्याशङ्क्याह । विहितत्वाच्चेति । अविहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षेति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिकृत्य विहितत्वाद्द्विनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्निवति । तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रपुमर्थहेतुशास्त्रोक्त्यात्मविद्योपायोपवर्णनात् षादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे विद्याहेतुत्वोक्तेः स्तुतित्वात् विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते योगपृथक्त्वव्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । यावज्जीवश्रुतेरमुमुक्षोरपि तान्यनुष्ठेयानीत्याशङ्क्याह । अथेति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासंयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्याशङ्क्याह । नित्येति । यावश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः काम्यतया कर्मणामनावश्यकत्वं नित्यतया यावश्यकत्वमित्येकैवावश्यकत्वानावश्यकत्वे विरुद्धे स्यातामते विद्योपायत्वोक्तिः श्रुतिरेवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रमवतार्य व्याकरोति । अस्यामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया



कश्चिदस्ति । अथ यदुक्तं नैवं मति विद्यासाधनत्वमेषां स्या-  
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-  
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इत्यादिना । तदुक्तं 'सर्वापेक्षा च  
यज्ञादिश्रुतेरश्ववत्' इति [वि० सू० ३।४।२६] । न चेदं विद्या-  
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं  
मन्त्रव्यं अविधिलक्षणत्वाद्द्विद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य ।  
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलसिषाधयिषया  
सहकारिसाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या । तथा चोक्तं 'अत  
एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा' इति [वि० सू० ३।४।२६] । तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादयुक्तमित्याशङ्काह । न हीति । उक्तमनूद्योत्तरत्वेन  
सूत्रमवतारयति । अथेत्यादिना ॥

नित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमग्निहोत्रादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति  
व्याचष्टे । विद्येति । विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं  
तत्राह । तदुक्तमिति । सहकारित्वेतित्या फलं प्रत्येवोपकारित्वमाचार्या-  
भीष्टं कर्मणामित्याशङ्काह । न चेति । शास्त्रोपमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चो-  
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह । असाध्यत्वादिति । अविधिलक्षणत्वं  
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति । विधीति । अङ्गभावस्य याहकयहण-  
पूर्वकत्वाद्द्विधेर्याहकत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्ग्या-  
हकगृहीतैरङ्गैर्युज्यते नाविहिता विद्येत्यर्थः, तथापि कथमसाध्यफ-  
लत्वेन विद्यायां कर्मणामन्वयराहित्यं तदाह । तथा चेति । कथं तर्हि  
सहकारित्ववचनं तदाह । तस्मादिति । सह पुत्रैर्भारं वहति गर्द-  
भीतिवत् कर्मसु सस्त्वेव विद्या स्वकार्थ्याय व्याप्रियत इत्यभिप्रेत्य सह-

साधनत्व एवैषां सहकारित्ववाचो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-  
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्यो  
ह्येकः संयोगो यावज्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,  
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-  
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-  
स्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थता अनित्येन संयोगेन  
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-  
ग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, त एवेत्यवधारयन्नाचार्य्यः  
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भाव्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं  
विशदयति । नित्यो ह्येति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सम्बन्धविधिः  
संयोगभेदः तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । एकस्य तूभयत्वे सं-  
योगपृथक्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्यदाहुर्येन दर्शयति । यथेति । वैल्बो  
वा खादिरो वा पाकाग्नौ वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन क्रत्वर्थस्य खा-  
दिरत्वस्य खादिरं वीर्यकामस्येत्वपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थतेत्ये-  
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं हेतुक्तया कर्मस्वभेदेऽपि  
संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-  
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं  
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिज्ञां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।  
एवकारव्यावर्त्यं शङ्कया दर्शयति । त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-  
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामयमगताग्निहोत्रस्य  
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाग्निहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति

यिनामचने 'मासमग्निहोत्रं जुह्वति' इत्यत्र नित्यादग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिदं कर्मभेदाऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभयलिङ्गात् श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति सिद्धवदुत्पन्नरूपाण्येव यज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुह्वति इत्यादिवदपूर्वभेदेषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्त्तव्यताकमेव कर्म विद्योत्पत्त्यर्थं दर्शयति । यस्मैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिर्वैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्योत्पत्तिमभिप्रेत्य स्मृतौ भवति, तस्मात् साध्विदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणां प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तरत्वशङ्कायां दृष्टान्ते जुह्वतीति होमविधिश्रुतेर्मासाख्यकालस्य चानुपादेयत्वेनाविधेयत्वादग्निहोत्रशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च जुह्वतेः सन्निहितरूपवत् कर्म हित्वा व्यवहितनैयमिकाग्निहोत्रपरामर्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिनोऽग्निहोत्रशब्दस्यापि कर्मान्तरविधयत्वमेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिश्रवणात् प्रसिद्धानामेव यज्ञादीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमार्गं विधीयते तेषामिति न कर्मान्तरतेत्यर्थः । उक्तमैवार्थं प्रश्नद्वारा हेतुमवतार्य स्फोरयति । कुत इत्यादीना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमलनिरासेन ज्ञानोत्पत्तावुपकारकत्वमावेदयन्ती कर्मभेदं सूचयतीत्याह । अथेति । गर्भाधानादयः सङ्घर्षमचारिणीसंयोगान्ताः चतुर्दश, पञ्चमहायज्ञाः, सप्त सोमसंस्थाः, सप्त हविःसंस्थाः, सप्त पाकसंस्थाः, अनाश्रितसंज्ञितध्यानं, प्रायश्च कर्म, जपः, उत्स्रमयं, दैर्घ्यकं, भस्मसमूहणं, अस्थिसञ्चयनं, आङ्गानोत्थेत्येवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदाः शङ्कायोगे पक्षितमाह । तस्मादिति ॥

अनभिभवच्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैतदुपोदलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवच्च दर्शयति श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादिसाधनमन्यत्रस्य रागादिभिः क्लेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति स्थितं ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसम्यद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकारोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्माणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मासम्भवाच्चेतेषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः पृथक्लोकावाप्तिकलान्यपि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीत्युक्तं इदानीं ब्रह्मचर्यादीनांमाश्रमकर्माणां क्लेशतनूकरणेन विद्योदये हेतुतेत्यत्र लिङ्गमाह । अनभिभवच्चेति । सूत्रस्य तात्पर्याङ्गीपूर्वकमक्षरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्यधीनमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

आश्रमकर्माणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्माणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयीकृत्य तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्दाप्रसिद्धेश्च संशयमाह । विधुरेति । अत्रानाश्रमकर्माणामुक्तविद्याहेतुत्वेत्तया पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्माणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्ते त्वाश्रमित्वस्य ज्यायस्त्वात् कर्मणां तत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूद्य पूर्वपक्षमाह । नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यच्चा-

इदमाह, अन्तरा चापि तु, अनाश्रमितेनान्तराले वर्तमानोऽपि  
विद्यायामधिक्रियते, कुतः तद्वृष्टेः, \*रैक्कवाचक्रवीप्रभृतीनामे-  
वभूतानामपि ब्रह्मवित्त्वश्रुत्युपलभ्ये ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-  
मपि महायोगित्वं स्मर्यते इतिहासे । ननु लिङ्गमिदं श्रुति-  
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति माऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्णमात्रधर्माणां  
दानादीनां सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य  
केवलवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणां तेषां दानाश्रमि-  
णामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणां न  
विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञां व्या-  
करोति । अनाश्रमित्वेनेति । तद्वृष्टेरिति व्याचष्टे । रैक्केति ॥

श्रौतीं दृष्टिं शिष्टा स्मार्तीमपि दर्शयति । अपोति । श्रुति-  
स्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनन्तरस्त्वनिरस्यञ्चोद्यमाह । नन्विति ।  
जन्मान्तरकृतादपि कर्मणो रैक्कादीनां विद्यासम्भवात् वर्णोपाधानुक्तात्  
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-  
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्णधर्मविशेषैरनुगृहीता विद्योदेष्य-  
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविरुद्धैरनाश्रमित्वाविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र  
सम्बन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिर्ष्यापि श्रुद्धादिवज्राधि-

\* रैक्केति वर्ध० ।

पोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहे विद्यायाः सम्भवति । तथा च स्मृतिः—

‘जपेनैव तु संसिधेद्राक्षणे नात्र संशयः ।

कुर्यादन्यन्न वा कुर्यान्मैत्रे ब्राह्मण उच्यते’ ॥

इत्यसम्भवादाश्रमकर्मणोऽपि जपेऽधिकारं दर्शयति । जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथा च स्मृतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति पराङ्गतिं’ ।

इति जन्मान्तरमश्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहोऽहोऽहो विद्याया दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणार्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु, तस्माद्विधुरादीनामप्यधिकारो न विरुध्यते ॥

कारोऽस्तीत्याशङ्क्याह । तथा चेति । मैत्रेो मित्रे भवः सर्वभूताहिसको दयावानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकफलेषु कर्मस्वानन्तर्यस्याचोदितत्वाद-नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुक्तिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानन्तरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे सञ्चितकर्मणां विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन् जन्मन्यधीतवेदेो धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथास्मिन्नेव जन्मन्याश्रमधमरुत्वादितर्वाविदिधो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्क्याह । दृष्टार्थेति । अविद्यानिवृत्तेर्दृष्टफलत्वात् नियमापेक्षाभावात् विघातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वन्तरालवर्तितादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्ञाया विद्या-  
साधनं अतिस्मृतिसंदृढत्वात् अतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मवित्  
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि  
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा ह्यच्छ्रमेकश्चरेत्' इति च स्मृति-  
लिङ्गात् ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपा-  
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सन्धूर्द्धरेतस आश्रमाः इति स्थापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-  
त्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-  
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्णोपाधावुक्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-  
त्याशङ्क्याह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरव्यक्तिहेतुतयाश्रमि-  
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषान्न वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे । अत इति ।  
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं न्यायत्वं । आश्रमित्वस्य ज्ञा-  
यत्त्वे अतिस्मृत्यनुगृहीतत्वं हेतुमाह । अतीति । अतो पुण्यकृत्त्ववि-  
शेषणलिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । अतीति । तेन ज्ञानमार्गण  
ब्रह्मविदेति गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-  
तीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तते इति तैजसस्तत्र  
पुण्यकृत्त्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।  
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वे स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ॥

अनाश्रमिणां कर्माणि विद्याहेतुश्चेदाहोच्यति, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य  
धीपूर्वकं प्रच्युतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्क्याह । तद्भूतस्येति । उक्ता-  
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्व

प्राप्ते उच्यते । तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-  
दप्यतङ्गावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमात्द्रूपाभा-  
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति  
अरण्यमियादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातश्चतुर्णामेकमाश्रमं ।

आविमोक्षात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवंजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा  
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’  
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांसुपलभ्यन्ते नैवं प्रत्य-  
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु  
पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकीर्षया प्रत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युतस्य कर्मविषयस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति संशयं सिद्धवत्कृत्य तद्धे-  
तुमाह । तांस्त्विति । कथञ्चिद्वागादुद्रेकादित्यर्थः । सा मानवती न  
वेति विमर्शाद्यर्थः । ऊर्द्धरेतसां बुद्धिपूर्वप्रच्युतानां कर्म यथोक्तविद्या-  
हेतुर्नैत्युक्त्या यादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमित्वश्रेयासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति ।  
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्त्यागादिधर्मः सुखेन शब्दोऽनुष्ठातुमिति तच्चि-  
कीर्षया रागद्वेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा  
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरूढ-  
स्यापि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहयोरेव-  
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-  
सूत्रमवतार्य व्याकरोति । एवमिति । उत्तराश्रमं प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-  
प्राप्तिरप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-  
यमं व्याचष्टे । तथा हीति । अरण्यमित्येकान्तोपलक्षितमूर्द्धरेतस्त्वं  
तदियात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्ततस्तस्मात् अरण्यान्न पुनरियात्  
पुनर्नागच्छेत् न प्रवत्यरोहेदित्युपनिषद्द्रष्टव्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि नि-



स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात्' इति स्मरणात्, न्यायाच्च यो हि यं प्रति विधीयते स तस्य धर्मो न तु यो येन स्वनुष्ठातुं शक्यते, चोदनालक्षणत्वाद्गुर्मस्य । न च रागादिवशात् प्रच्युतिः, नियमशास्त्रस्य बलोर्यत्वात् । जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-वादरायणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रि प्रतिपत्तिदाढ्याय ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानान्तदयोगात् ॥ ४१ ॥

यदि नैष्ठिको ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्येत किं तस्य 'ब्रह्म-चार्यवकीर्णी नैर्द्धतं गर्दभमालभेत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्या-दुत नेति । नेत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षणे निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्यणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति । अतद्रूपमप्रत्यवरोहं व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-भावं व्याचष्टे । न चेति । परोक्तमनुमानमनूद्य स्मृतिविरोधेन दूष-यति । यन्त्विति । इतश्चानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यत्तु रागादिवशात् प्रत्यवरोहणमिति तत्राह । न चेति । ततो न पुनरि-त्यादि नियमशास्त्रं । अर्वाश्लेषं सूत्रावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति । अत्रेति प्रामाणिकप्रच्युत्यभावेक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह । प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहणमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-श्चित्तमस्त्येति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसो धीपूर्वच्युत-ब्रह्मचर्यं विषयस्तथा किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-भावस्मृतेर्महापातकेष्वनुक्तेषु संशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-पूर्वच्युतब्रह्मचर्याणामवोर्द्धरेतसां प्रायश्चित्तचिन्तेयमिति द्योतयति । अथकीर्येत यानो रेतः सिद्धेदवकीर्यं यानौ क्षिप्तं रेतो यस्यास्तीत्यव-कीर्यो । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याणामूर्द्धरेतसां कृतप्रायश्चित्तानां कर्म वि-

अवकीर्णपशुश्च तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न  
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥

इत्यप्रतिममाधेयपतनस्मरणात् किन्नशिरम इव प्रतिक्रिया-  
नुपपत्तेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते  
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्युक्त्वा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्द्धरेतसामात्य-  
न्तिकादधःपातात् पुमर्थासिद्धिः, सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन  
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्युपेत्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्यं योजयति ।  
उच्यत इति । तदेव घष्ठाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । अव-  
कीर्णिति । ब्रह्मचार्यवकीर्णित्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा  
लौकिकेष्वेवाग्निषु तत्कर्मेति, सन्देहे पूर्वाधिकरणे यदाहवनीये जुहोति  
तेन सूर्योऽस्याभीष्टः प्रीतो भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमार्थत्वादाहव-  
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्रापय्य जातपुत्रोऽग्नीनादधीतेति  
कृतदारस्याग्न्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-  
कालत्वात् आहवनीयाभावात् लौकिकाग्निषु उपनयनहोमा इति रा-  
द्धान्तिने, ब्रह्मचारी यथाऽवकीर्णं सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽग्न्या-  
धानमित्यधिकशङ्कां निराकर्तुमतिदेशाधिकरणमवकीर्णपशुश्चेति ।  
यद्युपनयनकाले लौकिकाग्नौ होमस्तथावकीर्णपशुश्च तत्रैव हेतव्यः ।  
आधानस्य पत्नीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वप्राप्तभावादितरस्याश्च पर-  
परिग्रहभूताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । यद-  
धिकारणक्षणे निर्णीतमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं  
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-  
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविशेषादुपकुर्वाणस्यापि तद-  
योगात् तत्राह । उपेति । तादृगित्यप्रतिसमाधेयत्वेऽक्तिः ॥

### उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यन्नैष्ठिकस्य गुरुदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विशोर्धते न तन्महापातकं भवति गुरुतत्त्वादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुपकुर्वाणवन्नैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वाविशेषादवकीर्णित्वाविशेषाच्च अशनवत्, यथा ब्रह्मचारिणो मधुमांसाशने व्रतलोपः पुनः संस्कारश्चैवमिति । ये हि प्रायश्चित्ताभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपलभ्यते, ये तु भावमिच्छन्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णित्येतदविशेषश्रवणं मूलं । तस्माद्भावा युक्ततरः । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात् शास्त्रस्या वा तन्निमित्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्ताभावस्मरणत्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुपपूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्ताभावं व्यावर्त्तयितुमप्येति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्योपपातकत्वेऽपि प्रायश्चित्तसत्त्वे किञ्जातमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्यादिति सूत्रावयवं व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य स्पष्टयति । अशनवदिति । प्रायश्चित्तं न पश्यामीति श्रवणात् कथं तद्भावधीरित्याशङ्काह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणाभावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणादित्यर्थः । भाववादिनामपि तुल्या मूलानुपलब्धिरित्याशङ्काह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तद्विरोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तत्राह । तस्मादिति । यावद्दर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थश्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवृत्त्या प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृत्या

सति यत्नगौरवात्प्रादनाथमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिक्षुवै-  
खानसयोरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे ह्यच्छं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तेऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्भति-  
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चरुवाराह्यो उपानहावित्यत्र यववराह-  
शब्दाभ्यां प्रियङ्गुकृष्णशकुनियज्ञो वा दीर्घश्रुकश्रुकरयज्ञो वेति सन्दे-  
हे पूर्वपक्षमाह । समंति । केचिदीर्घश्रुके यवशब्दं प्रयुञ्जते, प्रियङ्गु-  
चापरे, वराहशब्दमपि श्रुकरे केचिदाहुः, कृष्णशकुनां चान्ये, तेन  
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-  
न्तमाह । शास्त्रस्या वेति । वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला  
धीः सैव ग्राह्या शास्त्रनिमित्तत्वात् तद्वर्मादिज्ञानस्य, शास्त्रञ्च 'यदा च  
अन्या ओषधयो स्नायन्ति अथैते मोदमानास्तिष्ठन्ति वराहं यावो-  
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घश्रुकश्रुकरविषयत्वं, तस्मात्  
धीसाम्याभावात् विकल्प्यासिद्धेर्या शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सैव ग्राह्येति  
प्रथमेऽध्याये सिद्धं, तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात् प्रायश्चित्ताभावसिद्धे-  
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतेः, तर्हि का  
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे  
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्यं लुप्येत तदा न  
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्यं यत्नवंता भाव्यमिति तद्वि-  
षयस्य यत्नस्याप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमत्यादयितुं प्रायश्चित्ता-  
भावस्मरणमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरथोरतिदिशति ।  
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतलोपे  
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतलोपे प्रमादतो  
ब्रह्मचर्यभङ्गे ह्यच्छं चरित्वा महाकक्षं बज्रदण्डकाष्ठं देशं वर्द्धयेदिति  
सम्बन्धः । ह्यच्छं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,  
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरणमित्येवं-  
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतलोपे तुल्यं ह्यच्छानुष्ठान-  
मित्याह । भिक्षुरिति । सोमस्य यज्ञाङ्गत्वात् तदभितृद्धिमनादृत्य  
महाकक्षं वर्द्धयेदित्याह । सोमेति ।

महाकचं वर्द्धयेत्, भित्तुर्वानप्रस्थवत् सोमवृद्धिवर्जं स्वशास्त्र-  
संस्कारश्चेत्येवमादिप्रायश्चित्तस्मरणमनुमर्तव्यं ॥

वह्निस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यद्यूर्द्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं, यदि वोप-  
पातकमुभयथापि शिष्टैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुध्येत् स आत्महा’ ॥ इति

‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतं ।

पुनः स पृतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ॥

मनोवाक्कायजान् दोषान् क्षानोत्यांश्च प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगाम्निस्तूजराग्निमिवानलः ॥

उपपातेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च ।

प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मस्थानं समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामांस्तु षोडश ।

अपि भ्रूयश्चनं मासात् पुनन्त्यहरहः कृताः’ ॥

इत्यादि परिव्राजकविषयं शास्त्रं । तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः  
स च कर्तव्यो भित्तुयेत्याह । स्वशास्त्रेति । ऊर्द्धरेतसां प्रमादच्युत-  
ब्रह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानां अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भावः ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां शिष्टायवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।  
कृतप्रायश्चित्तैः सह शिष्टाचाररूपं कर्म विषयस्तत् किं विद्याङ्गं किं वा  
नेति संशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषां व्यवहार्यतासिद्धेरङ्गमिति प्राप्ते  
सिद्धान्तमाह । यदिति । प्रतिज्ञार्थमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-  
रूढ इत्यादिना । दुश्चरिताचरणकृतमेव लोकादयेऽपि कर्तुरशुद्धिमा-  
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकादयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्य-  
चित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपाक्रियते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उद्धङ्गं कृमिदष्टञ्च स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत्’ ॥ इति  
चेवमादिनिन्दातिशयस्यतिभ्यः शिष्टाचाराच्च । न हि यज्ञा-  
ध्ययनविवाहादीनि तैः महाचरन्ति शिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपामनेषु संशयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-  
स्विदृत्विकर्माणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणीति, कुतः

‘बालघ्नांश्च कृतघ्नांश्च विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरणागतहन्तृंश्च स्त्रीहन्तृंश्च न संवदेत्’ ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्ठिकमित्यादिस्मृतिलिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धे-  
रपनीतत्वेऽपि अथवहार्यत्वावगमान्न तैर्यवहाररूपाचारस्य विद्या-  
ङ्गत्वं, तदेवमुक्त्वाचारस्योक्तविद्यानङ्गत्वाभिधानात् प्राप्तङ्गिकी पादादि-  
गङ्गतिः । पूर्वपक्षे बालघ्नानित्यादिस्मृतिविरोधः, सिद्धान्ते तदानुगुण्य-  
मिति भावः ॥

अन्यस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्  
उपास्तिकर्तारि तेन व्यवहारात् फललक्ष्योपकारमन्ययजमानस्य द-  
र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गान्युपासनानि वि-  
षयास्तेषुभयकर्तृत्वधिया संशयमाह । अङ्गेष्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रि-  
तोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानाम्त्विककर्तृकत्वेऽपि यजमानगामिफल-  
त्वाक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकर-  
ण्यासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्वातन्त्र्यात् तस्य यजमानाधीन-  
त्वात्तत्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्यैकाधिकरणस्याविरुद्धतेति सिद्धवत्-  
कृत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तत्र हेतुं प्रश्नद्वारा दर्श-

फलश्रुतेः । फलं हि श्रूयते 'वर्षति द्वास्त्रै वर्षयति ह एतदेवं-  
विद्वान् वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्त्रे' इत्यादि [ऋ०उ०] । तच्च  
स्वामिगामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिकृतत्वादधिकृताधि-  
कारत्वाच्चैवजातीयकस्य । फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-  
त्यस्त्रै य उपास्त्रे' इत्यादि [ऋ०उ०] । ननु अत्विजोऽपि फलं  
दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-  
यतीति । न, तस्य वाचनिकत्वात् । तस्मात् स्वामिन एव  
फलवत्सुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्या मन्यते ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्त्रै हि परिक्रियते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनानीति, ऋत्विक्कर्माण्येतानि

यति । कुत इति । फलश्रुतिमेव विशदयति । फलं हीति । श्रुतमपि  
फलमृत्विगतं किन्न स्यात्तत्राह । तच्चेति । तत्र हेतुः । तस्येति ।  
उद्गीथाद्युपास्त्रिविधीनां प्राप्तेद्देशनत्वात् क्रत्वधिकारिण्य एव प्राप्ते-  
स्तस्यैवेद्देशनयोगात् तदाश्रितोपास्त्रीनां गोदोहनवदधिकृताधिका-  
रित्वात् क्रत्वधिकारिण्य एव गोदोहनफलवतः विद्याफलान सङ्गति-  
रित्याह । अधिकृतेति । तथापि कथं उपास्त्रीनां याजमानत्वं तत्राह ।  
फलञ्चेति । अकर्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्तृत्वभोक्तृ-  
त्वयोरैकाधिकरण्यदित्यर्थः । यजमानगामि फलमित्यत्र व्यभिचारं  
शङ्कते । नन्विति । उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् क्वचिदपवादः  
स्यादित्याह । न, तस्येति । वाचनिकापवादाभावे तूत्सर्गस्थितिरित्युप-  
संहरति । तस्मादिति ॥

अङ्गोपास्त्रीनां याजमानत्वात् न स्वतन्त्रफलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
यति । आर्त्विज्यमिति । तत्र प्रतिज्ञां विभजते । नैतदिति । अन्य-

सुरित्थौडुलोमिराचार्यो मन्यते, किं कारणं, तस्मै हि साङ्गाय कर्मणे ऋत्विक् परिक्रीयते, तत्प्रयोगान्तःपातोनि चोद्गी-  
थाद्युपासनानि अधिकृताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदाहनादि-  
कर्मनियमवदेव ऋत्विग्भिर्निर्वर्तेरन् । तथा च 'तं ह वको  
दाल्भ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिषीयाणामुद्गाता बभूव' इत्यु-  
द्गात्कर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तूक्तं कर्त्वाश्रयं फलं  
श्रूयत इति, नैष दोषः, परार्थत्वादृत्विजोऽन्यत्र वचनात्  
फलसम्बन्धानुपपत्तेः ॥

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

'द्यां वै काञ्चन यज्ञे ऋत्विज आशिषमाशासत इति यज-  
मानायैव तामाशासत इति होवाचेति तस्मादु हैवंविदुद्गाता  
ब्रूयात् कं ते काममागायानि' इति [छा० उ०] चर्त्विक्कर्तृकस्य

कर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते । किं कारणमिति । सूत्रावय-  
वेनोत्तरमाह । तस्मै हीति । ऋत्विजो यजमानेन स्वगामिने फलाय  
क्रीतत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । साङ्गकर्माथं क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीत-  
त्वात् कथमुपास्तीनामृत्विक्कर्मत्वं तत्राह । तदिति । ऋत्विजास्तीना-  
मधिकृताधिकारित्वे फलितमाह । तस्मादिति । तासामृत्विक्कर्तृत्वे  
श्रौतं लिङ्गमाह । तथा चेति । तमुद्गीथाख्यं प्रणवं प्राणादिदृष्टि-  
विशिष्टं वको नामतो दाल्भास्यापत्यं दाल्भ्यो विदाञ्चकार विदितवान्,  
विदित्वा च नैमिषीयाणां सत्रियाणामुद्गाताऽऽसीदित्यर्थः । पूर्वपक्ष-  
बीजमनुवदति । यत्त्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचना-  
दपवादो यत्र नैवं तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्चोपास्तीनां ऋत्विक्कर्तृत्वं यजमानफलगामित्वं चेत्याह । श्रुते-  
ष्विति । उत्सर्गतः श्रुतिलिङ्गैश्च सिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।



विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति, तस्मादङ्गोपासनाना-  
मृत्विक्कर्मत्वसिद्धिः ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तदतो विध्या-  
दिवत् ॥ ४७ ॥

‘तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् बाल्यञ्च  
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याथ मुनिरमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्रा-  
ह्मणः’ इति बृहदारण्यके श्रूयते, तत्र संशयः मौनं विधीयते न  
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, बाल्येन तिष्ठासेदित्यत्रैव

सिद्धे चोपास्तीनां ऋत्विक्कृत्वे तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्र-  
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धीसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-  
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते ।  
सह कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । यस्मात् पूर्वं  
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव यथाभ्यो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति  
स्म, तस्मात् अधुनातनोऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्डाऽध्ययनजा ब्रह्मबुद्धि-  
स्तद्वान् पण्डितः तस्य कृत्यं पाण्डित्यं श्रवणं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा  
बाल्येन ज्ञानबलभावेन युक्तितोऽसम्भावनानिरासरूपमननेन शुद्धधी-  
त्वेन वा तिष्ठासेत् स्यातुमिच्छेत् । उक्तदार्ष्टान्त्यं बाल्यं चेत्यादिरनुवादः,  
श्रवणमननानन्तरं मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्यान्मौनात् अन्य-  
द्बाल्यं पाण्डित्यं चामौनं च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्ध्वा उक्तहेतु-  
त्रयस्य ब्रह्मधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-  
ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्त्य मौनशब्दस्य सिद्धे  
पारिव्राज्ये साथे च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।  
निरुपाधिविद्यान्तरङ्गसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरूप-  
लभ्यते, तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-  
पाण्डित्यशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।  
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-  
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादथ ब्राह्मण इति  
प्रशंसावादः, तथैवाय मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-  
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-  
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधिरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा  
तं हेत्यादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्विक्कर्मेतिवत् अथ ब्राह्मण इति  
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-  
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्यपक्रमे विधिश्रुतेर्मौनेऽपि विधिरस्तु  
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न हीति । यद्यत्रापि विधे-  
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयते बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रातव्यत्वे सत्यश्रवणा-  
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।  
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगादन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-  
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं  
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिन्नवचनत्वेऽपि तस्या-  
न्यत्र विधानादत्रानुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेत्वन्तरमा-  
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधात् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।  
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधीयमानबाल्यस्येत्थं प्रशंसा, नहि  
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं  
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-  
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमित्वेन स्तूय-  
त इति व्यक्ता स्तुतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-  
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय

त्वात् । ननु पाण्डित्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैष दोषः,  
 मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वान्मननान्मुनिरिति च व्युत्पत्ति-  
 सम्भवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु  
 मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं  
 मौनं वानप्रस्थम्' इत्यत्र । न, 'वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिपु-  
 थ्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रमसन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-  
 त्तमाश्रमोपादानं, ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाच्य-  
 पाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।  
 यत्तु बाल्य एव विधेः पर्यवसानमिति, तथाप्यपूर्वत्वान्मुनित्वस्य  
 विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि  
 मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवधिधेयत्वाश्रयणं, तदतो विद्यावतः सत्या-

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।  
 पाण्डित्यशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयगामित्वात्  
 अर्थभेदान्न पाण्डित्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्राथम्यं प्रतीयते । न्येत्यादिना  
 वृद्धप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । आश्रमेऽपि  
 योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-  
 वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारण-  
 साधारणो वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-  
 नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह  
 इतरिति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-  
 माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकत्रैव विधिरित्युक्तं तत्राह  
 यत्त्विति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेतु-  
 न्तरमाह । निर्वेदनीये त्विति । कस्येदं मौनं विद्यासहकारितय-  
 विधीयते तत्राह । तद्वत् इति । विशेषणप्रापकं पृच्छति । कथमिति

स्मिनः । कथं विद्यावतः सन्न्यामिन इत्यवगम्यते तदधिकारात्  
 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येषणाभ्यो व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चर-  
 न्ति' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे प्राप्नोत्येव तत्र विद्यातिशयः किं  
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्  
 पक्षे भेददर्शनप्राप्त्यान् प्राप्नोति तस्मिन्नेष विधिरिति ।  
 विद्यादिवत् यथा 'दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजा-  
 तीयके विध्यादौ सहकारित्वेना\*ऽग्न्याधानादिकमङ्गजातं विधी-  
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।  
 एवं बाल्यादिविशिष्टे कैवल्याश्रमे श्रुतिमिद्धे विद्यमाने कस्मा-

प्रकरणं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।  
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु द्वैतं सर्वमविद्यामयमिति शा-  
 स्त्रयुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पूरुषस्यैन्मु-  
 ख्यादनर्थको विधिरिति चादिते सन्न्यासप्रकरणात् तद्वर्त्मस्य श्रवणादः  
 साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्या-  
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत  
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्योदयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृ-  
 त्तः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्धेददर्शनं प्राप्नोत्यतो विधेरर्थवत्तेति सूत्र-  
 पदार्थं विश्लेषोति । एतदिति । अतस्त्रिषुवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-  
 न्तमाह । विद्यादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिर्मुख्यं  
 प्रधानं, विधेरादिर्विध्यादिर्दर्शपूर्णमासविधिः, समिदादिस्तु विध्यन्तस्त-  
 चाश्रुतविधिकेऽपि विधिराख्यीयते इत्यर्थः । दृष्टान्तस्यमर्थं दार्ष्टान्तिके  
 योजयति । एवमिति । बाल्यादिप्रधानसन्न्यासो यद्यनुष्ठेयस्तर्हि क-  
 स्मात् गार्हस्थ्येनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अनन्तरसूत्रव्यावर्त्यमाह ।  
 एवमिति । गृह्योपसंहारेऽपि कैवल्याश्रमस्य किञ्जातमित्याशङ्काना-

\* अप्नोत्यनेति वधे० का० ।

च्छान्दोग्ये गृह्णिणोपसंहारः 'अभिसमावृत्य कुटम्बे' इत्यत्र,  
तेन ह्युपसंहरन् तद्विषयमादरं दर्शयतोत्यत उत्तरं पठति ॥

कृत्स्नभावात् तु गृह्णिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, कृत्स्नभावोऽस्य विशिष्यते, बज्रला-  
यासानि हि बह्वन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-  
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिंसेन्द्रि-  
यसंयमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनापसंहारो  
न विरुध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यस्यैतावाश्रमौ श्रुतिसम्भवावेवमितरा-  
दपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः  
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' इत्याद्या ।

स्याविषयत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । बज्रलायाससाध्यकर्मबाज्रल्यात्  
तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह । अत इति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृह्णिणो यज्ञादीनि कर्तव्य-  
त्वेन उक्तानि तथाऽऽश्रमान्तराणामपि करणसंयमादीनि कर्मान्तराण्यु-  
च्यन्ते, तथा च कोऽस्य विशेषस्तत्राह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-  
नि विशेषे सिद्धे फलितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमद्वयोक्तेरितराश्रमभावशङ्का कस्यचिद्भवेत्  
तन्निरासार्थमाह । मौनवदिति । कथं तयोः श्रुतिमत्त्वं तत्राह । दर्शि-  
नेति । श्रुतिमत्त्वाविशेषे फलितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति  
ब्रह्मत्या गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शा न तु सिद्धवत् उपन्यास इत्याश-  
ङ्गाह । इतरेषामिति । गायत्रः, ब्राह्मः, प्राजापत्याः, ब्रह्मन् इति ब्रह्म-  
चारी षतुर्विधः । गृह्णीऽपि वार्तादत्तिः, श्राणीनदत्तिः, याथावरः

तस्माच्चतुर्णामप्याश्रमाणामुपदेशाविशेषात् तुल्यवत् विकल्प-  
ममुच्यताभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोराश्रमयोर्बहुव-  
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत्’ इति  
बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते। तत्र बालस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति  
तद्धिते सति बालभावस्य वयोविशेषस्येच्छया मत्यादयितु-  
मशक्यत्वात् यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितमन्तर्गता वा

घोरसन्न्यासी इति चतुर्विधः। वानप्रस्थस्य वैखानसोदुम्बरबाणखिल्य-  
फेनप्रभेदैश्चतुर्विधः। तथा परिव्राडपि कुटीचकवद्धदकहंसपरम-  
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्तद्धर्मविशेषयुक्ताः  
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठातभेदमनु-  
ष्ठानभेदं वाऽप्येस्य बह्वृत्तिर्न गार्हस्थ्यमप्येत्य, तस्य प्रागेवासन्दिग्धत्व-  
नेक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाल्यस्य विधेयत्वमुपेत्यावान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्  
मुमुक्षुणा कार्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाल्यमिति वीक्षायामाह ।  
अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन श्रुतं बाल्यं विधेयत्वेनोदाहरति ।  
तस्मादिति । तत्र बाल्ये विषये संशय इति सम्बन्धः । संशयकारण-  
माह । बालस्येति । तर्हि बालभावो वयोविशेषोऽपि कल्पतामित्या-  
शङ्क्य तदग्रहे हेतुमाह । बालेति । तद्धितश्रुत्या परिशिष्टं बाल्यमा-  
श्रित्य संशयमभिनयति । यथेति । बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्र-  
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूपणात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-  
पक्षे तिस्रश्चतुर्णाद्यपि विदुषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाल्यस्या-  
प्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धेरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यथेष्टचेष्टा-  
सिद्धिरिति मत्वा प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किन्तावदिति । चरञ्चं

भावविशुद्धिर्दम्भदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरहितता वा बाल्यं स्या-  
दिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवादभक्षता यथोप-  
पादमूत्रपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके बाल्यमिति तद्ग्रहणं युक्तं ।  
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचारताद्याचरणं न  
विद्यावतः सन्न्यासिनो वचनसामर्थ्याद्दोषनिवृत्तेः पशुहिंसा-  
द्विष्विवेत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरसम्भवात् ।  
अविद्वद्धे ह्यन्यस्मिन् बाल्यशब्दाभिलष्ये लभ्यमाने न विध्यन्तर-  
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-  
नाभ्यासस्य प्रधानमिह यतोनामनुष्ठेयं, न च सकलायां बाल-

चारो वदनं वादो भक्षयं भक्षस्ते कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-  
स्तता । यथोपपादं यथासम्भवं, यत्र क्वापि मूत्रं पुरीषं चास्येति यथो-  
क्तस्तस्य भावस्तत्त्वं । तत्र लोकाप्रसिद्धं हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-  
न्तरविरोधादयुक्तमुक्तविधेर्बाल्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।  
व्यादिशब्देन शिष्टगर्हा गृह्यते । सामान्यशास्त्रसङ्कोचो विशेषविधेः  
स्यादित्याह । नेत्यादिना । समानविधेर्विशेषविधिना सङ्कोचो दृष्टान्त-  
माह । पश्विति । विदुषो यथेष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-  
मनृद्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यथेष्टचेष्टा न विधेया  
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिजानीते । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः  
सङ्कोचो बाल्येन तिष्ठासेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।  
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायो-  
गात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव व्यनक्ति । अविरुद्धे हीति ।  
इतश्च कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तत् प्रधानं  
यदङ्गत्वेन बाल्यादि विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-  
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तदविधेय-  
मित्याह । न चेति । किन्तर्हि विधेयं बाल्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्यायामङ्गीक्रियमाणायाम् ज्ञानाभ्यासः सम्भाव्यते, तस्मादा-  
न्तरौ भावविशेषो बालस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्री-  
यते । तदाह अनाविष्कुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-  
दिभिरात्मानमविस्थापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा  
बालोऽप्ररूढेन्द्रियतया न परेखात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् ।  
एवं ह्यस्य वाक्यस्य \*प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा  
चोक्तं स्मृतिकारैः ।

‘यन्न सन्तं नचासन्तं नाश्रुतं न बद्धश्रुतं ।

न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरितं चरेत् ।

अन्धवत् जडवच्चाऽपि मूकवच्च महीच्चरेत्’ ॥

‘अव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तेऽर्थे सूत्रमादाय योजयति । तदा हेति ।  
कथं यथोक्तेऽर्थे बाल्यशब्दः प्रयुज्यते तत्राह । यथेति । अन्वयादिति  
पदं व्याकरोति । एवं हीति । अप्ररूढेन्द्रियत्वादिरूपभावशुद्धिलक्षण-  
बाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा चेति । कुलीनत्वप्रकटनं  
सत्त्वं, तद्वैपरीत्यमसत्त्वं, शास्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्वं, तद्वैपरीत्यं  
बद्धश्रुतत्वं, सदाचारनिरतत्वं सुवृत्तत्वं, दुराचारनिष्ठत्वं दुर्वृत्तत्वं  
इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य मुमुक्षोर्नास्त्येव किञ्चित् अनु-  
ष्ठेयं तत्राह । गृह्णति । चक्षुरिन्द्रियपारवश्यं निरसितुं अन्धवदि-  
त्युक्तं । रसनादिपारवश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपार-  
पश्यं परिहृत्य कर्मेन्द्रियपारपश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्यजि-  
त्वाप्रकटनमथत्तलिङ्गत्वं, तदेवं मुमुक्षोरुपरतसर्वेन्द्रियस्य श्रवणादि-  
परस्य मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानं अवश्यम्भावीति भावः ॥

\* प्रधानोपकार्यर्थानुगम इति वर्षे० का० ।



ऐहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यत आरभ्याच्चावचं विद्यासाधनमवधारितं तत्फलं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मनि सिध्यति उत कदाचिदमूत्रापीति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्तं दृश्येति । किं कारणं, श्रवणादिपूर्विका हि विद्या न च कश्चिदमूत्रं विद्या मे जायतामित्यभिसन्धाय श्रवणादिषु प्रवर्तते, समान एव तु जन्मनि विद्याजन्माभिसन्धाय तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि श्रवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

बाल्यान्तमूत्रावचं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरूपयति । ऐहिकमिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफले चित्रादिफले चाभयोपलब्धेरुक्तानुवादपूर्वकं संशयमाह । सर्वेति । श्रवणादिसामग्रीप्रतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरत्र पादादिसङ्गतः । पूर्वपक्षे श्रवणादीनां विद्यापायत्वनियमासिद्धिः, सिद्धान्ते प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषां तन्निश्चयमसिद्धिरित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वनियमं पूर्वपक्षमाह । किमिति । फलत्रैविध्यापलब्धौ तन्निश्चयमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारणमाह । श्रवणादीति । चित्रादिवदमूत्रापि धीहेतुत्वं श्रवणादेः स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रवृत्तिरित्याशङ्क्य तेषां कारीर्यादितुल्यत्वात् । समान इति । श्रवणादीनां चक्षुरादिवत्तद्धीसाधनत्वात् कालान्तरीयकुम्भोपकम्भाय चक्षुरन्मीलनाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै श्रवणादिषु प्रवृत्त्ययोगात् उपलभ्यमानसंसारदुःखनिवृत्तये च विद्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्मन्येव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयफलानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्योपलब्ध्याज्जन्मान्तरे धीजन्मेत्याशङ्क्याह । यच्चेति । तेषां धीशुद्ध्या श्रवणादिघटकत्वात्

त्वाद्विद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेत्येवं प्राप्ते वदामः,  
 ऐहिकं विद्याजन्म भवति अस्मति प्रस्तुतप्रतिबन्धे इति । एत-  
 दुक्तं भवति यदा प्रक्रान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो  
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदेहैव विद्या  
 \*उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽमूत्रेति । उप-  
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणो देशकालनिमित्तोपनिपाताद्भवति ।  
 यानि चैकस्य कर्मणो विपाचकानि देशकालनिमित्तानि न  
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विरुद्धफलान्यपि  
 कर्माणि भवन्ति, शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलमित्येतावति  
 पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावश्यम्भायमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । श्रवणादीनां  
 कारीर्यादितुल्यत्वे फलितमाह । तस्मादिति । श्रवणादिषु कृतेष्वपि न  
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चित्रावदनियत-  
 फलधीसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि श्रवणादिषु  
 कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश-  
 ङ्गाह । एतदिति । कृतेष्वपि श्रवणादिषु अत्र विद्यानुदये कारीर्या-  
 दाविव प्रतिबन्धो वा पौष्कल्याभावे वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-  
 चीना हि सामग्री कार्ये हेतुर्न चैतावता तद्धेतुत्वइतिरित्यर्थः । उप-  
 स्थितविपाकश्रवणादिविरोधात् कर्मण एव प्रतिबन्धमाशङ्गाह ।  
 उपस्थितेति । तैरेव देशादिभिर्विद्यार्थमेव श्रवणादिकर्म किमिति न  
 विप्रच्यते तत्राह । यानीति । भोगार्थस्य कर्मणो ज्ञानार्थस्य च श्रव-  
 णादेर्देशकालनिमित्तैकरूप्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा श्रव-  
 णादीनां प्रतिबन्धे तेभ्यो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याहृत्येतेत्याशङ्गाह ।  
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मण एव प्रतिबन्धकत्वं न श्रवणादीनामिति  
 कुतो नियमस्तत्राह । साधनेति । यत्किञ्च विद्याभावे कारीर्यादिवत्

\* विपश्यत इति का० बर्ध० ।

नवीर्यविशेषात्त्वतीन्द्रिया हि कस्यचित् शक्तिराविर्भवतीति तत्-  
प्रतिबद्धा परस्य तिष्ठति । न चाविशेषेण विद्यायामभिसन्धि-  
नोत्पद्येत इहामूत्र वा मे विद्या जायतामित्यभिसन्धेर्निरङ्कुश-  
त्वात् । अत्रणादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धचयापे-  
क्षयैवोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्बोधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘श्रवणाद्यापि बद्धभिर्यो न लभ्यः

शृण्वन्तोऽपि बहवो यन्न विदुः ।

आश्चर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा

आश्चर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः’ ॥ इति ।

गर्भस्य एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्ती

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्णिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे  
विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानसंसार-  
दुःखस्यानेकजन्मगतमित्त्रं जानती यदा कदाचिदनर्धनिवृत्तिः स्यादि-  
त्यभिसन्धेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-  
न्धेरिति । यत्तु श्रवणादीनां चक्षुरादिवदृष्टफलत्वमिति तत्राह । श्रव-  
णादीति । तेषां विधानाददृष्टद्वारापि साधनत्वमवघातवदवगतं यज्ञा-  
दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेस्त्व विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।  
यत्तु ज्ञानादीनां घटकत्वात् घटितेषु श्रवणादिषु विद्याऽवश्यम्भावि-  
नीति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य श्रौतलिङ्गसिद्धत्वाच्चैवमित्याह । तथा  
चेति । आत्मनः श्रवणमपि दुष्करं ब्रह्मनामित्याह । श्रवणायेति ।  
कथञ्चन श्रवणेऽपि तत्फलज्ञानं दुर्लभमित्याह । शृण्वन्त इति । तत्र  
हेतुः । आश्चर्यं इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽश्चर्योऽङ्गूतवत् कश्चिदेव  
सम्भवति सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा लब्ध्वा साक्षात्कर्ताऽस्याश्चर्य-  
सिद्धतु साक्षात्कारः कुशलेनाचार्येणानुशिष्टोऽपि शास्त्रात् परोक्षतो  
ज्ञाताऽप्याश्चर्यं यवेत्यर्थः । सम्यक्त्वामुष्णिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भस्य

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्योत्पत्तिं दर्शयति ।  
 न हि गर्भस्थस्यैवैहिकं किञ्चित् साधनं सम्भाव्यते । सूतावपि  
 'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति' इत्यर्जुनेन पृष्टो  
 भगवान् वासुदेवः 'न हि कल्याणकृत् कश्चित् दुर्गतिं तात  
 गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-  
 द्याभिधाय, अनन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'  
 इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-  
 नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुष्मिकं वाविद्याजन्म प्रति-  
 बन्धचयापेक्षयेति स्थितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-  
 स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषात्  
 विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुष्मिकफलत्वकृतो विशेषप्रतिनियमो  
 दृश्यः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षकृतः कश्चिद्विशेषप्रतिनि-

इति । कथानुपपत्त्या अतिरिममर्थं दर्शयति तत्राह । न हीति ।  
 जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।  
 स्मृताविति । श्रवणादीनां पौष्कल्येऽपि अतिस्मृतिजिज्ञात् पश्चादिकल-  
 पित्नादिवदनियतकालत्वसिद्धेर्नानैकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसंहरति ।  
 तस्मादिति ॥

विद्यारूपे फले कालोत्कर्षापकर्षकृतो विशेषनियमो दर्शितः, सम्पत्ति  
 विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावं दर्शयति । एवमिति ।  
 विद्याफलं मुक्तिर्विषयः, सा किं विद्यावदुत्कर्षापकर्षकृतविशेषवती

यमः स्यादित्याशङ्काह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न खलु मुक्तिफले कस्मिदेवभूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः, कुतः, तदवस्थावधतेः । मुक्त्यवस्था हि सर्ववेदान्तेष्वेकरूपैवावधार्यते, ब्रह्मैव हि मुक्त्यवस्था, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगोऽस्ति एकलिङ्गत्वावधारणात् 'अम्यूलमनणु' 'स एष नेति नेत्यात्मा' 'यत्र नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं यदयमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽमघो ब्रह्म यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कम्पयेत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयथादृष्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया पुरुषार्थाधिकरणासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैक्यसाध्यत्वात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यथेति । मुक्तिरूपचयापचयवती फलत्वात् विद्यावदित्यनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिकरणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञां विभजते । न खल्विति । उक्तोऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कुत इति । मुक्तिस्वरूपब्रह्मैकरूप्यावधारणशास्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सूत्रावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्थेति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था विद्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जाग्रदवस्थावत् असावपि निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्काह । ब्रह्मैवेति । कथमेतावता मुक्तेरुत्कर्षकृतविशेषराहित्यमित्याशङ्काह । न चेति । न स्थानतोऽपीत्यधिकरणे निर्विशेषत्वमस्युलादिश्रुत्या ब्रह्मणो निरूपितमिति स्मारयति । एकेति । इतश्च मुक्तौ निरतिशयत्वमित्याह । अपि चेति । काष्ठोपचयापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवह्निरङ्गतदभ्यासादिसाधनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फले मुक्तावपि तौ स्यातामित्याशङ्क्य ह्यन्तरं स्मारयति । न विद्येति । विद्यैव सातिशया स्वसाधेऽपि कथञ्चदतिशयमादध्यादित्याशङ्काह । तद्धीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यासाधनं स्ववीर्यविशेषात् स्वफल एव विद्यायां कश्चिदतिशयमामञ्जयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्व्यासाद्यं नित्यसिद्धस्वभावभूतमेव विद्यायाधिगम्यत इत्यमकदवादिभिः । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्प्रकोऽतिशय उपपद्यते, निकृष्टाया विद्यात्वाभावात्, उक्त्यैव हि विद्या भवति, तस्मात् तस्याञ्चिराचिरोत्पत्तिस्वरूपो विशेषो भवेत् न तु मुक्तौ कश्चिदतिशयसम्भवेऽस्ति । विद्याभेदाभावादपि तत्फलभेदनियमाभावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिसाधनभूताया विद्यायाः कर्मणामिव भेदोऽस्ति । सगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणशरीरः' इत्याद्यासु गुणावापोद्वापवशात् भेदोपपत्तौ सत्यामुपपद्यते यथास्त्वं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च लिङ्गदर्शनं 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि मुमुक्षुणां विद्यार्थिनां प्रवृत्त्यानर्थक्यं तत्राह । विद्ययेति । तस्यामतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयोऽस्तीत्युक्तमिदानीं विद्यापि मोक्षहेतुतत्त्वसाक्षात्कारलक्षणाऽतिशयवतीत्याह । न चेति । कथं तर्हि पूर्वाधिकरणे विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि तर्हि तादृशोऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिर्नान्तरीयदत्त्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेरावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्तेर्निर्विशेषत्वे हेत्वन्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारविद्यायां विशेषाभावाद्नेकरूपे फलोत्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषासिद्धिरित्यर्थः । विद्यायां भेदाभावं प्रपञ्चयति । न हीति । स्वगुणविद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्यायां भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तत्र भेदेऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । सगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मानमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्वविद्याविशेषे गुणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यायां, गुणाभावात् । तथा च स्मृतः । 'न हि गतिरधि-  
कास्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्यतुल्यताम्' इति ।  
तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं  
द्योतयति ॥

इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-  
कृतौ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

द्यावतः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नूनाधिकभावा-  
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवत्त्वमाह । तदवस्थेति ।  
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरण-  
मिति भावः ॥

इति श्रीशुद्धानन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यत्या-  
ख्याने तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-  
येणात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिष्यति, प्रस-  
ङ्गागतञ्चान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-  
भिश्चिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवानुसरामः । 'आ-  
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव  
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति  
चैवमादिश्रवणेषु संशयः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्विदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ज्ञानाञ्जीवतो मुक्तिरत्क्रान्तिगतवर्जिता ।  
लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामास्मि निर्भयं ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्य-  
ध्याययोर्हेतुफलभावं सङ्गतिमाह । द्वितीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-  
रर्चिरादिमार्गश्च विचारार्थ इत्याह । प्रसङ्गति । पूर्वं साक्षादेव  
श्रुत्युक्तं सत्यासादि साधनं चिन्तितं, सम्यति फलार्थापत्तिगम्यमावृत्त्या-  
दिकं मघास्त्रेणाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते, तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो द्वि-



वृत्त्येति, किं तावत् प्राप्तं सकृत्प्रत्ययः स्यात् प्रयाजादिवत्, ता-  
 वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अश्रूयमाणायां ह्यावृत्तौ क्रियमा-  
 णायामशास्त्रार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशो उदाहृताः  
 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-  
 च्छब्दमावर्तयेत् सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनञ्चेति  
 नातिरिक्तं, सकृदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनावृत्ति-  
 रित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः, असकृदु-  
 पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको  
 ह्यसकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननूक्तं यावच्छब्दमे-

तीयपादे उत्क्रान्तिस्तृतीये अर्चिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णय-  
 श्चतुर्थे ज्ञानोपासनयाः फलनिर्णय इति यादार्थविवेकः । आधा-  
 धिकरणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूद्य द्वेधानुष्ठानदर्शनात् संशय-  
 माह । आत्मा वा इति । श्रोतात्मधीसाधनफलविचारत्वात्  
 सर्वाधिकरणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः उक्तास्तत्प्रादार्थसम्बन्धात्  
 तत्तत्प्रादसङ्गतिः, मास्ते विशेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो ना-  
 स्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्ख्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
 अत्र पूर्वपक्षे अवगादेः प्रयाजवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानफलं, सिद्धान्ते  
 त्ववघातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असकृदुप-  
 देशान्यथानुपपत्त्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-  
 कृदिति । अवगादीनां समुच्चयसिद्धार्थत्वेनासकृदुक्तेरन्यार्थापपत्तेर्ना-  
 वृत्तौ तात्पर्यमित्याह । एवमपीति । समुच्चयसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-  
 नावृत्तिमाह । सकृदिति । यदप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसमुच्चययो-  
 रन्यतरसूचकत्वेनान्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे सम्भवत्त्वदृष्टमात्रकल्प-  
 नानुपपत्तेः अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य घट्टजादौ दृष्ट-  
 त्वादसकृदुक्तेरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुग्रहादि-

वावर्तयेन्नाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वादेशां । दर्शनपर्य-  
वसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति,  
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्पत्तिपर्यवसानानि तद्वत् अपि  
चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-  
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च  
यस्तात्पर्येण गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति  
प्रेषितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सेत्कण्ठा  
मैवमभिधीयते । विद्युपास्त्योश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो  
दृश्यते, क्वचिद्विदिनोपक्रम्योपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तद्देद  
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां  
शाधि यां देवतामुपास्ते' इति । क्वचिच्चोपास्तिनोपक्रम्य विदि-  
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मेत्युपासोत' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तेर्वेदोपासीतेति  
शब्दे श्रुतत्वात् न केवलार्थिकत्वमिव्याह ! अपि चेति । अस्युपास्त-  
शब्दस्यावृत्तिवाचित्वं तथापि वेदेतिशब्दात्तवेदनेव्यहंयहेषु कथमा-  
वृत्तिसिद्धिरित्यत आह । विद्युपास्त्योश्चेति । शब्दयोरेकार्थत्वमुदा-  
हरति । क्वचिदिति । स रैक्को यद्देद तत् प्राणतत्त्वं रैक्कादन्योऽपि यः  
कस्मिद्देद तत्फलं सर्वोऽन्तर्भवतात्येतदुक्तं इत्यं मयोत्कृष्टत्वेन स रैक्क  
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्वा रैक्क गत्वावाच जानश्रुतिः,  
हे भगव एतां रैक्कविदितां देवतां मेऽनुशाधि मच्चमपदिशेत्पर्यः । एव  
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनस्यावृत्तिः श्रौती चार्थसिद्धा च दृष्टा-  
र्थत्वात्, श्रवणमननयोस्त्वसकृदुपदेशादर्थसिद्धेर्वावृत्तिरिति विशेषः ।  
आदित्यस्यैकस्यैवोद्गीये सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुत्रोऽसीति

च कीर्त्या यशसा ब्रह्मवर्चसेन च एवं वेद' इति । तस्मात् सकृदुपदेशेष्वप्यावृत्तिसिद्धिः । असकृदुपदेशस्त्वावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा हि उद्गीथविज्ञानं प्रस्तुत्य 'आदित्य उद्गीथः' [का० उ०] इत्येतदेकपुत्रतादोषेणापोद्य 'रश्मींस्त्वं पर्यावर्तयात्' इति [का० उ०] रश्मिबद्धलविज्ञानं बद्धपुत्रतायै विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति । तस्मात् तस्मान्यात् सर्वप्रत्ययेष्वावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेष्वावृत्तिः तेष्ववृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म \*समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति । सकृच्छ्रुतौ ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कौषीतकिः पुत्रमुवाच अतस्त्वं तथा माह्वथाः किन्तु बह्वन् रश्मीनादित्यश्च पर्यावर्तय तान् पृथगावर्तयस्वत्यर्थः । तत्रोपश्रान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्धवदुद्गीथध्यानस्यावृत्तिरक्ता ततो ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र श्रवणमननध्यानेष्वावृत्तिसिद्धिरित्याह । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनेष्वावृत्तिरक्ता तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिमङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिष्वावृत्तिमाह्वयति । अत्राहेत्यादिना । वाक्यं निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्तं न वा, आद्ये सकृत्श्रुतवाक्यात् साक्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्दृष्टेत्युक्ता द्वितीयं शङ्कते । सकृदिति । अशक्तस्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य युक्तिसाहित्यात् शक्तावपीत्यर्थः । वाक्ययुक्तिभ्यां परोक्षज्ञाने जाते-

\* समर्थयतीति वर्ध० का० ।

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवञ्जा-  
 तोयकं वाक्यं सकृच्छ्रूयमाणं ब्रह्मात्मवप्रतीतिं नेत्यादयेत्  
 ततस्तदेव चावर्तमानमुत्यादयिष्यति इति का प्रत्याशा स्यात् ।  
 अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं शक्नोत्यतो  
 युक्त्यपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति, तथाप्यावृत्त्या-  
 नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-  
 यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्वा वाक्येन च सामान्यविषयमेव  
 विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-  
 मित्यतो वाक्यात् गात्रकम्पादिलिङ्गाच्च शूलसङ्गावसामान्य-  
 मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूली  
 विशेषानुभवश्चाविद्याया निवर्तकः तदर्थोऽवृत्तिरिति चेत्, न,  
 असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,  
 न हि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनवगतो विशेषः शत-  
 कृत्वोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-  
 युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवोभयथापि

ऽप्यपरोक्षज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते । अथापि स्यादिति । तयोः परोक्ष-  
 ज्ञानहेतुत्वसाभाव्यात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-  
 ति । नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परोक्ष-  
 ज्ञानसामर्थ्यं उभयथा आवृत्त्यनपेक्षेत्याह । तस्मादिति । प्रमादवैचित्र्य-  
 त्वादप्यावृत्त्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्यानंशत्वाच्च तथेत्याह ।  
 अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-  
 रस्तसमस्तसम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिषन्धवानिति । अत्रायं

महत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । न च महत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति शक्यते नियन्तुं, विचित्रप्रज्ञत्वात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेकां-  
शोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनै-  
कमंशमवधारयत्यपरेणापरमिति \*स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा दीर्घप्रपाठकग्रहणादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यर-  
हिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा शक्नोति । अत्रो-  
च्यते, भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयु-  
ज्यत एवावृत्तिः, तथा हि ह्यन्दोग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युप-  
दिश्य 'भृय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परि-  
चोद्यमानस्तत्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवामक-  
दुपदिशति । तथा च 'श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यामितव्यः' इत्यादि दर्शितं । ननुक्तं सकृच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनु-  
भावयितुं न शक्नोति ततः आवृत्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमित्यर्थं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आवृत्तेः प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्ग-  
माह । तथा हीति । यथा घड्जादिस्वरभेदसाक्षात्कारशक्तमपि श्रोत्रमभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्ष-  
मित्यनुभवमाश्रित्याह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपद-  
लक्ष्यार्थस्य दुर्बोधत्वादज्ञानप्रयुक्तसंशयादिप्रतिबन्धसम्भवात् तद्धंसाय आवृत्तिरेष्टव्येति वाच्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्यादिना ।

\* स्यादप्यावृत्त्युपयोग इति वर्ध० ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृश्यन्ते हि सकृच्छ्रुतात्  
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तत्तदाभामव्युदासेन  
सम्यक् प्रतिपद्यमानाः । अपि च तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं त्वंपदार्थस्य  
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं मत् ब्रह्मेच्छित्तजगतो  
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'अदृष्टं द्रष्टु अविज्ञातं विज्ञात अजं अजर-  
ममरमसूलमनखह्रस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-  
जादिशब्दैर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अस्यूनादि-  
शब्दैश्च स्यौख्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्र-  
काशात्मकत्वगुणं, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको  
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्थो वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तथा त्वंपदा-  
र्थोऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया  
सम्भाव्यमानश्चैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदा-  
र्यावज्ञानसंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतद्वाक्यं स्वार्थं  
प्रमां नेत्यादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-  
ज्ञानस्येत्यतस्मान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त्य-  
भ्यासः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।  
आरोपितांशनिरासाय न मे देहो नेन्द्रियं इत्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः ।  
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमाणाज्ञानस्याभ्यासायोगात्  
ज्ञानिनः श्रवणादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानात्  
प्रागेव श्रवणादिव्यापारनियमनं क्रियत इत्यर्थः । अधिकां शङ्कितुमुक्त-

रोपितं तस्मिन् बह्वंशत्वं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादि-  
 खलक्षणं तत्रैकेनावधानेनैकमंशमपोहति अपरेणापरमिति यु-  
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तच्च पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।  
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानमंशयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-  
 षयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्नुवन्ति सहदुक्तमेव तत्त्वमसिवाक्यार्थ-  
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सहदुत्पन्नैव  
 ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-  
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत्,  
 बलवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-  
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-  
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं  
 हि देहे क्विद्यमाने दह्यमाने चाऽहं क्विद्ये दह्ये इति च मिथ्या-  
 भिमानो दृष्टः, तथा बाह्यतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु सन्त्यमा-  
 नेषु अहमेव सन्त्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-  
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव चैतन्याद्वहिरूपलभ्यमानत्वात् दुःखि-  
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिकं शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-  
 विरोधात् वाक्यादैक्यधीर्नोदेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-  
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्माः दृश्यत्वात् देहादि-  
 वत्, नाप्यात्मस्वरूपाः आत्मनि सत्यप्यननुवृत्तित्वात् व्यतिरेकेण चैतन्य-  
 वदित्यर्थः । निर्दुःखचित्वात्मनि दुःखादिधयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-  
 नुभवे न विरुध्यत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-  
 नुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह । न चैवमिति । इतिः कामः आत्मकाम-

मामनन्ति 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।  
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचैतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।  
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् कृत्यमवशिष्यते । तथा  
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'  
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘यस्त्वात्परतिरेव स्यादात्मदत्तश्च मानवः ।

आत्मन्येव च सन्नुष्टस्तस्य कार्यं न विद्यते’ ॥ इति ।

यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थं एवा-  
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात् प्रच्याव्यावृत्तौ  
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुदाहयन्ति । नियुक्तस्य  
चास्मिन्नधिकृतोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-  
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-  
नात् वाक्यार्थं जिहासेत् तस्मैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरीकार  
आवृत्त्यादिवाचो युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि  
प्रत्यये तदुपायोपदेशेऽप्यवृत्तिसिद्धिः ॥

तथा ढप्तिर्विषयः ढप्याक्षयः तेन सन्तोषे आत्मानन्दानुभवः इति  
भेदः । नन्वावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-  
रकर्त्रात्मधीर्न स्यादित्यत आह । तत्रापि । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-  
हमित्यनुभवात् प्रच्याव्य गुरुरन्तो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदोषा-  
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यस्त्विति । अप्रतिभाना-  
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्धानुसारेण श्रोतव्यादिवचोभिः प्र-  
धानसिद्ध्यर्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ॥



### आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

यः शास्त्रोक्तविशेषणः परमात्मा स किं अहमिति गृही-  
तव्यः किं वा मदन्व इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे  
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अयमात्मशब्दो  
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरघोरभेदसम्भवे, इतरथा तु  
गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत् प्राप्तं नाहमिति  
ग्राह्यः, न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते  
गृहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहत-  
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शारीरः, ईश्व-  
रस्य च संसार्थात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।  
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-  
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,  
प्रतिमादिष्विव विष्ण्वादिदर्शनमिति चेत्, काममेवं भवतु न  
तु संसारिणो मुख्य \*आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-  
मित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आत्मैत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता  
तामुपजीव्य तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं  
उत मत्स्वामीश्वर इत्येकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-  
देरप्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैक्यनिर्गमात् संशयमा-  
द्विपति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुग्रहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमालभ्य  
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां गौणत्वमुख्यत्वे उभयत्र  
फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-

\* आत्मेश्वर इतीति वर्ध० का० ।

हि परमेश्वरप्रक्रियायां जाबाला आत्मत्वेनैवैनमुपगच्छन्ति 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि देवते' इति । तथाऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । याद्वयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' इत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्यति इति । तदयुक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च । यत्र हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते मरुदेव तत्र वचनं भवति 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमहमस्यहश्च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिपरूपाद्भेदप्रतिपत्तिर्भेददृश्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्याः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति सर्वान्तरादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्येवमाद्या भूयभी श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्तूक्तं न विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वमभव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

स्तथाप्यैकश्रुतेरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधान्तरङ्गत्वादिह रुद्धतिः । विरुद्धयोरेकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य जीवमात्रत्वमैक्यं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दृषयति । ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैक्यध्यानं कार्यमिति शङ्कते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मत्दृष्टमेव । एकत्वन्तु नास्तीत्याह । काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वार्थतात्पर्येण गौणत्वायोगाद्भेदश्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वात् विम्बप्रतिबिम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मुख्यमैक्यमिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्वं न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव

ताया मिथ्यात्वोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदसत्, शास्त्रप्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्थात्मत्वं प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः किं तर्हि संसारिणः संसारित्वापोहेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपादादयिषितमिति, एवं च सत्यद्वैतेश्वरस्यापहतपान्त्रादिगुणता, विपरीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधस्येति । तदप्यसत्, प्राक् प्रबोधात् संसारित्वाभ्युपगमात् तद्विषयत्वाच्च प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र त्वस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कस्यस्येत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति, प्रत्यक्षाद्यभावे अतरेष्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, इष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता भवति' इति ह्युपक्रम्य 'वेदा अवेदाः' इति वचनादिव्यत एवास्माभिः अतरेष्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यत्त्वं पृच्छसि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवोक्तः श्रुत्या यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषश्चाद्यते

स्यात् किन्तु जीवेश्वरत्वं । न चैवमधिकार्यभावः एकत्वप्रबोधात् प्रागधिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्यत्वश्रद्धालुः शङ्कते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णेषु कमस्वरथोरभावादुपलब्धधनिस्यथोरावापो वाच्यस्तथा चारोपितक्रमस्वरविश्रुत्ववर्णात्मकवेदस्य मिथ्यात्वं दुर्वारं, वादिनां सत्त्वैत्वाद्यहस्त्वविद्याविच्छिन्नमित इति वेदसत्यत्वाभावो न दोष इत्याह । नेति । अविद्यामात्स्यपति । कस्येति । प्रश्नलिङ्गेन त्वथेव तस्याः सिद्धत्वादात्तेपानुपपत्तिरित्याह । यस्त्विति । अज्ञानमूलत्वात् प्रश्नादेरिति भावः । सर्वज्ञाभिन्ने मयि कथमज्ञानमिति शङ्कते । नन्विति । अभेदज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य तवैवा-

कैश्चिद्विद्यया किञ्चात्मनः सदितोयत्वाद्द्वैतानुपपत्तिरिति  
सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्मादात्मन्येवैतरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममयाधिदैवतमाकाशो ब्रह्म’  
[छा०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [छा०  
।३।१९] ‘स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ [छा०।७।५] इत्येवमा-  
दिषु प्रतीकोपासनेषु संशयः, किन्त्वेष्वध्यात्मग्रहः कर्तव्यो न  
वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वध्यात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः  
श्रुतिश्चात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात् । प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्  
ब्रह्मत्वे सत्यात्मत्वोपपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न प्रतीकेष्वध्यात्म-  
मतिं बध्नीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-  
कलयेत् । यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततश्चात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापलापयोगात् । ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य  
तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्याह । यद्येवमिति । अनिर्वाच्यत्वे दोषान्तर-  
मपि निरस्तमित्याह । योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः । उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण्य-  
भेदसत्त्वादहंयह उक्तः एवं प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारितया जीवा-  
भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वेनाहंयाहः कार्य इति दृष्टान्तेन  
पूर्वपक्षः । अत्र प्रतीकोपास्तीनामहंयहोपास्तिभिरविशेषः । सिद्धान्ते  
तु विशेषसिद्धिरिति फलं । एतदारम्भाधिकरणत्रयस्य प्रासङ्गिकी पाद-  
सङ्गतिः । ब्रह्मेष्वध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः । किं प्रतीकेष्वध्यात्मत्वा-  
नुभवबलादहंयह उत वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह । न हि  
स इति । नानुभवति इत्यर्थः । द्वितीयमप्यसिद्धा द्रुषयति । यत्पुन-  
रित्यादिना । विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपक्यायोगात् बाधेनेक्यं वाच्यं  
प्रतीकबाधे चोपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः । किञ्च कर्तव्यत्वाद्बाधेना-



त्वमिति । तदमत्, प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति, स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मदृष्ट्युपदेशेऽत्मात्मदृष्टिः कल्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणात्, कर्तृत्वादि सर्वसंभारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वोपदेशस्तदनिराकरणेन चोपासनाविधानं, अतश्चापासकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नोपपद्यते, न हि रुचकस्त्वस्तिकयोः रितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनैव तु ब्रह्मात्मत्वेनैकत्वे प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेऽत्मात्मदृष्टिः क्रियते ॥

### ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

तेष्वेवादाहरणेषु अन्यः संशयः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यधमितव्याः किं वा ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्विति । कुतः संशयः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिर्वाच्यबाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मैकज्ञानं हारीकृत्य प्रतीकेष्वहंग्रहोपास्तिकल्पना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह । न च ब्रह्मण इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंग्रहे विध्यश्रवणाच्च नाहंग्रह इति फलितमाह । अतश्चेति । यथा रुचकस्त्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनैकेऽपि मिथोऽनैक्यं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनैकेऽपि भेदः समः । यदि च धर्मिव्यतिरेकेण तयोरभावनिश्चयात् वस्त्वैक्यं तदोपासनोच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् । एकविषयत्वं सङ्गतिः । प्रश्नपूर्वकं संशयबीजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं श्रुतं तत्र तावन्मुख्यं, ब्रह्मविकारयोर्गवाश्वयोर्दिवाभेदायोगात्, नापि प्रकृतिविकारभावनिब-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म  
 प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात् । न चा-  
 चाञ्जमं सामानाधिकरण्यमवकल्पते, अर्थान्तरवचनत्वात् ब्रह्मा-  
 दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यं ।  
 ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां मृच्छरावादिवत्  
 सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रविलयो ह्येवं प्रकृति-  
 सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम,  
 परमात्मवाक्यस्येदन्तदानो स्यात्, ततश्चापामनाधिकारो बा-  
 ध्येत, परिमितविकारोपादनञ्च व्यथे । तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निर्वैश्वान-  
 नर इत्यादिवदन्यतरत्रान्यतरदृश्यध्यासे सति क्व किंदृष्टिरध्यस्य-  
 तामिति संशयः, तत्रानियमः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-  
 वादित्येवं प्राप्तं । अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या  
 इत्येवं प्राप्तं । एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-  
 वदिति शास्त्रमर्यादा । तस्मात् न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्वित्येवं  
 प्राप्ते ब्रूमः । ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात्, उत्क-  
 र्षात्, एवमुत्कर्षेणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युत्कृष्टदृष्टेस्त्वध्यासात् ।

न्धनं, वाक्यस्य विकारबाधेन ब्रह्मपरत्वापातात् । न चेष्टापत्तिर्नाम  
 ब्रह्मेत्युपासीतेति विधिश्रुतिविरोधात्, परिमितनामग्रहणार्थेक्या-  
 पाताच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वं ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादतः परिशेषादध्यास  
 एव सामानाधिकरण्यकारणं, अध्यासे च नियमकामाभावात् संशय  
 इत्यर्थः । उत्कृष्टनिष्कृष्टयोर्निष्कृष्टमप्युपास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नि-  
 यामक इत्यरुचेराह । अथ वेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासि-  
 सिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण उपास्यत्वे निकर्षप्राप्ते

तथा च लौकिको न्यायोऽनुगतो भवति, उक्तदृष्टिर्हि निकृष्टे-  
 ऽध्मित्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः चत्तरि, स  
 चानुगन्तव्यो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चत्तरिदृष्टि-  
 परिगृहीतो राजा निकर्षं नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु शा-  
 स्त्रप्रामाण्यादनाशङ्कनीयोऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन  
 न्यायेन शास्त्रीया दृष्टिर्नियन्तुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्धारिते  
 शास्त्रार्थे एतदेवं स्यात्, सन्दिग्धे तु तस्मिन् तन्निर्णयं प्रति  
 लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चोक्तदृष्ट्य-  
 ध्याये शास्त्रार्थेऽवधार्यमाणे निकृष्टदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेद्यादिति सि-  
 द्ध्यते । प्राथम्याच्चादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् गही-  
 तयं । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवरुद्धायां बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-  
 शब्दस्य मुख्यवृत्त्या सामानाधिकरण्यासम्भवात् ब्रह्मदृष्टि-  
 विधानार्थतैवावतिष्ठते । \*इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थो  
 न्याय्यः । तथा हि ब्रह्मेत्यादेशः ब्रह्मेत्युपासीत ब्रह्मेत्युपास्त  
 इति च सर्वत्रेतिपरं ब्रह्मशब्दमुच्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादि-  
 शब्दान् । ततश्च यथा श्रुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतीत्यत्र श्रुक्ति-

सत्यां फलवत्त्वासिद्धेर्विकारा एवेत्कृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फलं ।  
 किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्थो न ग्राह्यः, प्रत्यवायप्रस-  
 ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसम्भवात्विरोधितया मु-  
 ख्यार्थत्वग्रहो न्याय्यः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रहः, तथा चादि-  
 त्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।  
 ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेत्वन्तरमाह । इतिपरत्वादिति । इतिशब्द-  
 श्रिरस्त्वः शब्दः समभिव्याहृतक्रियालक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थः ।

\* इतिशब्देति वर्थे० ।

वचन एव श्रुक्तिकाशब्दः, रजतशब्दस्तु रजतप्रतीतिलक्षणार्थः प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एव-मत्राप्यादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीयादिति गम्यते। वाक्यशेषोऽपि च द्वितीयानिर्देशेनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्याप्यमानान् दर्शयति 'स य एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०।१।१६] 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०] 'यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०] इति। यत्तूक्तं ब्रह्मोपासनमेवात्रादरण्यं फलवत्त्वायेति, तदयुक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्यत्वावगमात्। फलन्वतिथ्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मैव दास्यति सर्वाध्यत्वात्। वर्णितञ्चैतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र [वि०सू०।३।२।३८]। ईदृशञ्चात्र ब्रह्मण उपास्यत्वं यत्रतीकेषु तदृश्याधारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्णवादीनां ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवासौ तर्पति तमुद्गोथमुपासीत' [का०।१।२] 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [का०।२।२] 'वाचि सप्तविधं सामोपा-

द्वितीयाश्रुतेस्त्वादित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह। वाक्यशेषोऽपी-ति। उक्तृष्टमेवोपास्यमिति न्यायमुक्तमनुवदति। यत्तूक्तमिति। द्वि-तीयेति श्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चोक्तन्यायबाध इत्याह। तदिति। ब्रह्मणोऽनुपास्यत्वे कथं फलदाढत्वं तत्राह। फलन्वति। किञ्च यत् दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मणोऽप्युपासनाविशेषणत्वेऽप्युपास्यत्वं चास्तीत्याह। ईदृशञ्चैति ॥

आदित्यादि। पृथिव्यग्न्यन्तरीक्षादित्यद्युसङ्गेषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-वोद्गीथप्रतीहारनिधनेरंशैः पञ्चांशं साम, तैरेवादिरिति उपपन्नव



मीत' [का०।१।८] 'इयमेवर्गग्निः साम' [का०।६।१] इत्ये-  
वमादिष्वङ्गावरुद्धेषूपानेषु संशयः, किमादित्यादिषु उद्गी-  
थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं वोद्गीथादिष्व्वादित्यादिदृष्टय  
इति, तत्रानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र  
ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषोऽवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-  
जगत्कारणत्वादपहतपाप्मत्वादिगुणयोगाच्चादित्यादिभ्य उल्ल-  
ष्टमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-  
त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-  
मेनैवोद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्यस्येन् । कस्मात्, कर्मा-  
त्मकत्वादुद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रसिद्धेरुद्गीथादिम-  
तिभिरूपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो  
भविष्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या-  
मृच्यध्रुवं साम' [का०।६।१] इत्यृक्शब्देन पृथिवीं निर्दिशति,  
सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामदृष्टिचिकीर्षायामवक-

इति च भक्तिद्वयाधिकैः सप्तांशं सामेति भेदः । अत्र विशेषाज्ञानात्  
संशयः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपोद्गीथादीनां फल-  
सन्निकर्षणोत्कर्षात् ब्रह्मवद्विशेषणत्वनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं  
पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव पूर्वेत्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।  
किञ्चानङ्गेष्वेवाङ्गदृष्टिर्ऋच्य तेष्वङ्गवाचिपदप्रयोगं लिङ्गमाह । तथा  
चेयमेवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्यां पृथिवीरूपायामृच्यध्रु-  
मुपरिस्थितमित्यर्थः, ऋचि सामवत् पृथिव्यामग्निर्दृश्यते, अतः सा-  
म्यात् पृथिव्येवर्गग्निः सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-  
त्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यग्निदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्न्यृक्साम-

ल्पते, न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षायां । चत्तरि रा-  
जदृष्टिकरणाद्राजशब्दमुपचर्यते न राजनि चत्तृशब्दः । अपि च  
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [का०।२।२] इत्यधिकरणनि-  
र्देशाल्लोकेषु सामाध्यमित्यं इति प्रतीयते । 'एतद्गायत्रं प्राणेषु  
प्रातम्' [का०।२।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु  
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मेत्या-  
देशः' [का०।२।१८] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्या-  
दयश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [का०  
।२।२] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्व्यादित्यादिषु अङ्गमति-  
क्षेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषूद्गो-  
थादिषु प्रतिचिष्येरन् । कुतः, उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येव-  
मपूर्वमन्निकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषूद्गोथादिषु  
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्यया करोति अद्भ्योपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' [का०३०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । चत्तरिति । अतः प्रयो-  
गान्मथानुपपत्त्या पृथिव्यग्नयोः ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसप्तम्या  
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रसंज्ञं साम । क्रिञ्च पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अनङ्गबुद्ध्याङ्गान्युपास्यानीति  
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां हि कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते,  
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां समृद्धानुकूलप्रकृत-  
कर्मापूर्वजनकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपास्तीनां प्रकृतकर्मापूर्वसंनि-  
क्षेपाङ्गद्वारापेक्षं फलं श्रुतं, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानामुपास्यत्वं भवतु  
तदनपेक्षलोकादिफलेषु तृपासनेषु कथमुपास्यविवेक इति शङ्कते ।  
भवत्विति । यथा स्वतन्त्रप्रशुफलस्यापि गोदोहनस्य अङ्गद्वारापेक्षयैव

हेतुतां दर्शयति । भवतु कर्ममृद्धिफलेष्वेवं, स्वतन्त्रफलेषु तु कथं 'य एतदेवं विद्वान् लोकेषु पञ्चविधं सामोपास्ते' [का०७०] इत्यादिषु, तेष्वप्यधिकृताधिकारात् प्रकृतापूर्वमन्निकर्षणैव फल-कल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकलाञ्छादित्यादीनामुद्गीथादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उल्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादि-प्राग्निर्लक्षणं कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपि च '७०मित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत खल्वेतस्त्रैवाचरस्योपव्याख्यानं भवति' [का०११।१] इति चोद्गीथमेवोपास्यत्वेनोपक्रम्यादित्यादिमतीर्विदधाति । यत्तूक्तं उद्गीथादिमतिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभृद्यंभूत्वा फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात् फलवत्त्वोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीथादीनां कर्मात्मकत्वानपायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्चधूढं माम' इति तु लक्षणिक एष पृथिव्यग्न्योर्ऋक्सामशब्दप्रयोगः । लक्षणा च यथा-

फलमिष्टं तद्वत् लौकिकादिफलधूपासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फल-कल्पना युक्ता । कर्माधिकृतस्यैवाङ्गाश्रितोपासनेष्वधिकारादतोऽङ्गानामेवोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेष्वपीति । उल्कर्षानवधारणादनियम इत्युक्तं निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमबलाच्चाङ्गमुपास्यमित्याह । अपि चेति । रसतमत्वादिगुणायुपसङ्गानमित्यर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दूषयति । यत्तूक्तमित्यादिना । कर्मभृद्यं कर्मात्मकत्वं प्राप्येत्यर्थः । सिद्धाऽऽदित्याद्यात्मना कर्मणां दृष्टौ कर्मत्वहानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावेनेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । लक्षणाबीजं सम्बन्धमाह । लक्षणा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र सन्निकृष्टसंयोगसम्बन्धेन तीरलक्षणा, अग्निर्माणवक इत्यत्र अग्निनिष्ठशुचित्वादिगुणवत्त्वरूपपरम्परासम्बन्धेन लक्षणा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिपक्षेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां स्ववाच्यार्थे द्रष्टव्यताख्यपरम्परा-

सम्भवं सन्निकृष्टेन विप्रकृष्टेन वा स्वार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्याग्निदृष्टिचिकीर्षा तथापि प्रसिद्धयोर्ऋक्सामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यग्न्याश्च सन्निधानात् तयोरेवैष ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति निश्चीयते । चतुशब्देऽपि हि कुतश्चित् कारणाद्राजानमुपसर्पन्न निवारयितुं पार्यते । 'इयमवक्' इति च यथाचरन्यासमृच एव पृथिवोत्वमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्तेऽवधार्यमाणे इयमृगेवेत्यचरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् माम गायति' [का०७०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्याश्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासोत्' [का०७०] इति यद्यपि सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि साम्येव ते अथस्येरन्, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्यग्निलक्षणा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये अर्थे लक्षणा न युक्ता, चतुपदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्योरेवैतस्यामृचधृष्टं सामेत्येष ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतै गृह्यते तत्राह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादृचधृष्टं सामेति मुख्ययोः पृथगुक्तेस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्ग्रहे पुनस्तुतिः स्यात्, अतः प्रतीकाभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्याः प्रतीकसन्निधानात् तयोरेव प्रतीकपदप्रयोगः कुतस्तदभेददाह्यायेत्यर्थः । तर्हि चतुशब्देऽपि राजनि स्यादित्यत आह । क्षति । स्थितप्रथास्य निमित्तं किमपि वाच्यं न तु निमित्तमस्ति इति प्रयोग व्यापाद्य इति भावः । क्षत्ता सूतः, तस्य कार्यं रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा चतुशब्दा राजन्यप्यस्ति इत्यक्षरार्थः । ऋगादावैव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेत्वन्तरमाह । इयमिति । सप्तम्या लोकानामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकेष्विति । सामात्मना लोकानुपासोतेति द्वितीयासप्तम्योर्भङ्गस्त्वया कार्यस्ततो वरं लोकात्मना सामोपासोतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-

निर्देशेन साम्ना उपास्यत्वावगमात् । सामनि हि लोकोष्वध्यस्यमा-  
नेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति, अन्यथा पुनर्लौकाः सा-  
मात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्'  
[का०।२।११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्यो द्वितीया-  
निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' [का०  
।२।६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु साम्ना उपासनं साधु,  
'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [का०।२।७] इति च  
साम्ना एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यासः । एतस्मा-  
देव च साम्ना उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्गारः' [का०  
२।७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्गारादिष्वेव पृथिव्या-  
दिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाश्रया आदित्यादिमतयोऽङ्गेषुद्वीथा-  
दिषु क्षिपेरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नामनादिविन्ता  
नापि सम्यग्दर्शने, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु त्वुपासनेषु

विभक्तिभङ्गसाधवेन प्राणात्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमि-  
त्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापीति । साम्ना  
उपासनं साध्वित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्गार इत्यादिना हिङ्गारादिपञ्चा-  
वयवस्य साम्ना उपासनं उक्त्वा इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसं-  
हृत्य, अथेति सप्तविधस्य साम्ना उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः साम्ना  
एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति त-  
त्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्गारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेरुद्देश्यस्य  
प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायबलात् प्रत्ययो ग्राह्य इत्यर्थः ॥

कर्मण्य उल्लिखितेनोपविष्टेन वानेकधानुस्तानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्गा-

किमनियमेन तिष्ठन्नासीनः शयानो वा प्रवर्तेतेत नियमेनासीन एवेति चिन्तयति । तत्र मानसत्वादुपासनस्थानियमः शरीरस्थितेरित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, आसीन एवोपासीतेति । कुतः, सम्भवात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तविच्छेपकरत्वात् । तिष्ठतोऽपि देहधारणे व्यापृतं मनो न सूक्ष्मवस्तुनिरीक्षणसम्भवति । शयानस्याप्यकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आसीनस्य त्वेवंजातीयको भुयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्योपासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, ध्यायतिश्च प्रशिथिलाङ्गच्छेषु प्रतिष्ठितदृष्टिष्वेकविषयाक्षिप्रचित्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोषितबन्धुरित्यासीनस्थानाथासो भवति । \*तस्मादर्थादासीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतोत्र पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिव्यचलत्वमेवापेक्ष्य ध्यायतिवादो भवति, तच्च लिङ्गमुपासनस्यासीनकर्मत्वे ॥

अतोपासनानामासननियमानपेक्ष्यानामनुष्ठानप्रकार उक्तस्तदद-  
ज्ञानाश्रितोपासनेष्वप्यनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अचासना-  
भ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहचाञ्चल्ये मनसो-  
ऽनवस्थानस्य अनुभवसिद्धत्वात् मनोव्यापारेषूपपासनेषु देहस्थैर्यार्थमा-  
सननियमापेक्षेति फलभेदः । तिष्ठत उत्थितस्य ॥

किञ्च ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दार्हत्वात् वकादिव-  
दित्याह । ध्यानाच्चेति ॥

\* तस्मादप्यासीनेति मु० ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च शिष्टा उपासनाङ्गत्वेनासनं 'शुचौ देशे प्रति-  
ष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' इत्यादिना । अत एव च पद्मकादो-  
नामासनविशेषाणामुपदेशो योगशास्त्रे ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संग्रहः, किमस्ति कश्चिन्नियमो नास्ति वेति ।  
प्रायेण वैदिकेखारम्भेषु दिगादिनियमदर्शनात् स्याद्विहापि  
कश्चिन्नियम इति यस्य मतिस्तं प्रत्याह । दिग्देशकालेष्वर्थल-  
क्षण एव नियमः, यत्रैवास्ति दिशि देशे काले वा मनसः सौ-  
कर्यैकैकाग्रता भवति तत्रैवोपासीत, प्राचीदिक्पूर्वाह्नप्राचीन-  
प्रवणादिवत् विशेषाश्रवणादेकाग्रताया इष्टायाः सर्वत्रावि-  
शेषात् । ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति—

'समे शुचौ शर्करावह्निवालुका-  
त्रिवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

अत्रैव श्रौतं दृष्टान्तमाह । अचलत्वञ्चेति ॥

बाह्यस्य शरीरस्य वाऽऽसनस्य स्मरणात् नियम इत्याह । स्मरन्ति  
चेति ॥

यत्रैकाग्रता तत्र विशेषात् तेष्वेवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राच्यादि-  
दिशि तीर्थादिदेशे प्रदीपादिकाले नियमोऽस्ति न वेत्यभयथासम्भ-  
वात् संग्रहः, एकविधयत्वं सङ्गतिरुपास्तीनां विहितत्वात् यागादि-  
वदस्ति दिगादिनियम इति पूर्वपक्षः । अत्र दिगादिख्यादरः फलं, सि-  
द्धान्ते त्वनादरः । ध्येये चित्तेकाग्र्यस्य प्राधान्यात् प्रधानात्क्षमदेशादिग्र-  
हणस्योचितत्वादिविवेकः अर्थलक्षणा एवेति ऐकाग्रफललिङ्गक एवे-  
त्यर्थः । प्राचीनप्रवणे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेवं कुर्यादिति वदत्र  
दिगादिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रयोजकमिति भावः । विशे-

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने

\*गुह्यानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्' इति ।

†सत्यमस्यैवंजातीयको नियमः, सति त्वेत्स्मिंस्तद्गतेषु विशेषेषु अनियम इति सुहृद्भावा आचार्य आचष्टे । 'मनोऽनुकूले' इति चैषा श्रुतिर्यत्रैकाग्रता †तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वापासनेष्वदर्थेति स्थितमाद्येऽधिकरणे, तत्र यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्यपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यत्नान्तरं किञ्चिच्छामितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः शास्त्रस्याविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेष्वेषा चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्यापरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्योत्सृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्योपासन-

वाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति शर्कराः सूक्ष्मपाषाणाः । जलाश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थं । चक्षुःपीडनो मशकः । वाचनिकं समदेशादिनियममङ्गीकृत्य चित्तैकाग्ररुद्धेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवणत्वादिष्वनादर इति सुहृद्भावेन सूत्रकृदुपदिशति ॥

देशाद्याग्रहे चित्तविक्षेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभूदिति आप्रायणात् व्यवहितेनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहङ्गहोपासनेष्वनुष्ठानस्योभयथादृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा दिगादिनियमस्य विधेरनादरस्तददामरणमुपास्यावृत्तेः अविधानाद-

\* गुह्यानिवाताश्रयणं योजयेदिति वर्ध० ।

† उच्यते सत्यमिति मु० ।

‡ तत्रैवेत्यावदेति वर्ध० ।



शब्दार्थस्य कृतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अप्रायणादेवावर्तयेत् प्रत्ययं, अन्यप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माण्यपि हि जन्मान्तरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदनुरूपं भावनाविज्ञानं प्रायणकाले आचिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्ववक्रामति यच्चित्तस्तेनैष प्राणमायाति प्राणस्तेजसा युक्तः सहात्मना यथासङ्कल्पितं लोकं नयति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः, दणजलायूकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्त्विते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा किमन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षेरन् । तस्माद्ये प्रतिपत्तव्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्त्वेष्वप्रायणादावृत्तिः । तथा च श्रुतिः "स यावत्क्रतुरस्माहोकात् प्रैति" इति प्रायणकालेऽपि प्रत्ययानुवृत्तिं दर्शयति । स्मृतिरपि-

‘यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवैति कौन्तेय सदा तद्भावभावितः’ ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां कर्मणाञ्चान्यकाले प्राप्तव्यफलमूर्तिद्वारा फलहेतुत्वे मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुरणन्तेन सहितः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफलं सविज्ञानमित्यर्थः । यस्मिन् लोके चित्तं सङ्कल्पोऽस्येति यच्चित्तस्तेन सङ्कल्पितेन सह फलस्फूर्चनन्तरं मनः प्राये लीयते इति यावत् । तेज उपादानं, आत्मा जीवः । जज्ञोकादृष्टान्तश्रुतेश्च भाविफलस्फूर्तिरस्ति इत्यर्थः । अस्विदमन्यफलविज्ञानं कर्मणामिवादृष्टद्वारोपास्तीनां ततः कुत आमरणमावृत्तिरित्यत आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययानाम्बारावाहिततया स्वरूपानिदृष्टिरेवान्यं विज्ञानं, नत्वदृष्टद्वारकमन्यदपेक्षितं सर्वभावानामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षतया प्रत्ययानां प्रत्यया-

\* स यावत्क्रतुरयमस्मादिति म० :

‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति च । ‘साऽन्तवे-  
लायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेलायां कर्तव्यशेषं  
श्रावयति ॥

### तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतस्तृतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता  
प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं क्षीयते  
न वा क्षीयत इति संशयः। किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः  
फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते त्रयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या  
समधिगता। यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपपद्येत श्रुतिः कद-  
रिंता स्यात्। स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि क्षीयन्ते’ [म०भा०] इति।  
नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति। नैष दोषः,  
प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेत्यादिवत्। अपि च  
प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषक्षपणार्थता,  
नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति। नन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः  
कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वाद्निर्माद्यः स्यात्। नेत्युच्यते,  
देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भविष्यति। तस्मात् न

न्तरापेक्षायोगात्, कर्मणान्तु दृष्टद्वाराऽन्यधीफलत्वानुपपत्तेः अदृष्ट-  
द्वारकल्पनेति भावः। क्रतुर्थान् उपासक एतन्नयं। अक्षितमसि, अच्यु-  
तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदामिति कर्म-  
क्षयलक्षणां जीवन्मुक्तिमाह। तदधिगम इति। ज्ञानसाधनेषु फला-  
धिक्कार्यं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्प्रति फलाध्यायस्या

ब्रह्मविद्याधिगमे दुरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।  
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ भवतः, उत्तरस्या-  
 श्लेषः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्व्यपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-  
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानसम्बन्धस्यागामिनो दुरितस्थानभि-  
 सम्बन्धं विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्लि-  
 ख्यन्त एवमेवैविदि पापं कर्म न श्लिख्यते' इति । तथा विनाश-  
 मपि पूर्वोपचितस्य दुरितस्य व्यपदिशति 'तद्यथेपीकाढलमग्नौ  
 प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः  
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

‘भिद्यते हृदयगन्धिश्चिद्यन्ते सर्वसंशयाः ।

चीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ इति ।

यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं  
 स्यादिति । नैष दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्ति-  
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण  
 प्रतिबध्यत इति वदामः । शक्तिमद्भावमात्रे च शास्तं व्याप्रियेत,  
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म चीयत इत्येतदपि

फलचिन्ता क्रियत इत्याह । गत इति । कर्मणां फलान्तलशास्त्रात् ज्ञा-  
 ननाश्रयत्वशास्त्राच्च संशयः, पूर्वपक्षे ज्ञानिनोऽपि सञ्चितपापभोगा-  
 नन्तरं मुक्तिः, सिद्धान्ते तु ज्ञानसमकालं पापनाशाज्जीवन्मुक्तिरिति  
 फलं । न हि स्यादित्यादिनिषेधश्रुत्या दुरितादृष्टस्य दुःखदायिनी  
 शक्तिरधिगता 'नाभुक्तं चीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । फलान्तमेव पापं  
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु तर्हि तन्नाशार्थं प्रार्यास्तत्तर्विधिर्न  
 स्यादिति चेत् । न, यथा आहृताः शर्तुहृदाहृ निमित्ते सति 'अप्रये  
 क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेत्' इति इष्टिविधित्तद्दोषे नि-

स्मरणमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म क्षीयते तदर्थत्वादिति, इच्छत एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य क्षयः। 'सर्वं पाप्मानं तरति तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते य उ चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-स्मृतिभ्यः । यत्तूक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति इति । तदमत, दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोष\*निष्कृति-फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः । यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चित्तवद्दोषक्षयोद्देशेन विद्याविधानमस्तीति । अत्र ब्रूमः । सगुणासु तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः पापनिवृत्तिश्च विद्यावत उच्यते, तयोश्चाविवक्षाकारणं नास्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्तासां फलमिति निश्चीयते । निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्य-कर्त्रात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः । अस्मेष इति चागामिषु

मित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः । ननु विघ्नम उप-न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोग्यत्वाच्च फलतया निमित्तमात्रत्वं दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मलिनः स्वायादितिवद्दोषपदस्य निवृत्तिद्वारा फलकारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन यजते' इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतेस्वायुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-मित्याह । अपि चेति । ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'क्षीय-न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेर्ज्ञानस्तावकमात्रत्वादित्यर्थः । कर्मभोगानन्तरं देशकालान्तरे मोक्षो भविष्यति शास्त्रप्रामाण्यादित्याह । नेत्युच्यत इति । ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविरुद्धत्वाच्च तत्परा-नेकवाच्यानां स्तावकत्वायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति । एव मित्यादिना । पापक्रियातो पूर्वानुत्पत्तिरस्मेषः । सगुणब्रह्मविद्यायां व्यपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह । अथमपर इति । पूर्वोक्तं दूषयति ।

\* दोषनिर्घातफलमिति वर्ध० का० ।

कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अतिक्रान्तेषु तु यद्यपि मिथ्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेद इव तथापि विद्यासामर्थ्यात् मिथ्याज्ञाननिवृत्तेस्तान्यपि प्रलीयन्त इत्याह, विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरीतं हि त्रिव्यपि कालेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता भोक्ता वाऽहमासं नेदानीं नापि भविष्यति काले इति ब्रह्मविदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ह्यनादिकालप्रवृत्तानां कर्मणां चयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनित्यत्वप्रसङ्गात् परोक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्माधिगमे दुरितक्षय इति स्थितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरघस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशौ

यदुक्तमित्यादिना । विधिनिषेधशास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च कर्मणः फलशक्तौ प्रमायतः शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशाङ्गीकारेण शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानमात्मन्यशेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्यासबाधकत्वात् स्वप्रदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजाग्रद्विधेवदित्याह । तथाप्यकर्त्रात्मबोधादिति । अतार्थमेव युक्त्या ऋणयति । अश्लेष इति । मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः, तन्नाशात् तद्विनाश इत्यर्थः । अध्यासाभावे विह्वदनुभवमाह । पूर्व्वेति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्मक्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः । मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सङ्गत्याद्यपेक्षा, ज्ञानात् पुण्यं

ज्ञाननिमित्तौ शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-  
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय  
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्रियते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मण  
एवमघवदमंशेषो विनाशश्च ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि  
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ हेवेष  
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रणा-  
शव्यपदेशात् अकर्त्रात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मचयस्य सुकृत-  
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-  
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पापशब्दः पश्यते तत्रापि तेनैव  
पुण्यमप्याकलितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निरुद्धफलत्वात् ।  
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पापशब्दः 'नैनं सेतुमहोरात्रे तरतः'  
इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनुक्रम्य सर्वे पापानोऽतो निवर्तन्त  
इत्यविशेषणैव प्रकृतेषु पापशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति । तु श-  
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वोर्विद्यासामर्थ्यादस्त्रे-  
विनाशमिद्धेरवश्यम्भाविनी विदूषः शरीरपाते मुक्तिरित्यव-  
धारयति ॥

क्षीयते न चेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यनाशकं शास्त्रीयत्वात्  
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्त्वातिदेशं व्याचष्टे । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं  
पुण्यनाशकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं अनु-  
मानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-  
पापानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।  
पापपुण्यद्वयमराधिकरणद्वयस्य फलमाह । पाते त्विति ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूव तदवधेः ॥१५॥

पूर्वयोराधिकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशोऽवधारितः, स किमविशेषेणारब्धकार्ययोरनारब्धकार्ययोश्च भवत्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरेवेति विचार्यते । तत्र 'उभे उ हैवैष एतेन तरति' इत्येवमादिश्रुतिष्वविशेषश्रवणादविशेषेणैव चय इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारब्धकार्ये एव त्विति । अप्रवृत्ते फले एव पूर्वे जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मनि प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् चीयते नत्वारब्धकार्ये सामिभुक्तफले याभ्यामेतत् ब्रह्मज्ञानायतनं जन्म निर्मितं । कुत एतत्, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये' इति शरीरपातावधिकरणात् क्षेमप्राप्तेः, इतरथा हि ज्ञानादशेषकर्मक्षये सति स्थितिहेत्वभावात् ज्ञानप्राप्यनन्तरमेव क्षेममश्रुवोत तत्र शरीरपातप्रतीक्षां नाचक्षीत । ननु वस्तुबलेनैवायमकर्मात्मबोधः कर्माणि क्षपयन् कथं कानिचित् क्षपयेत् कानिचिच्छेषेच्छेत, न हि समानेऽग्निबीजसम्यक्के केषाञ्चिद्बीजशक्तिः चीयते केषाञ्चिन्न चीयते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारब्धकार्ये एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयीकृत्य क्षीयन्ते चेत्-विशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च संशयमाह । पूर्वयोरिति । जीवन्मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, पूर्वसिद्धान्तन्यायेन पूर्वपक्षप्राप्तौ उक्तोत्सर्गतः कर्मक्षयः प्रारब्धान्यकर्मविषयेत्यपवादं सिद्धान्तयति । एवमिति । सामिश्रब्देऽर्द्धवाचकः, प्रारब्धाद्यावन्न विमुच्यते तावानेव विजम्बः, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्यद्यत इति श्रुत्यर्थः । देहपातावधिनिङ्गात् तत्त्वविदां याज्ञवल्क्यादीनां देहधारण-

मिति । उच्यते, न तावदनाश्रित्यारम्भकार्यं कर्माशयं ज्ञानो-  
त्पत्तिरूपपद्यते, आश्रिते च तस्मिन् कुलालचक्रवत् प्रवृत्तवेग-  
स्याऽन्तराले प्रतिबन्धासम्भवाद्भवति वेगक्षयप्रतिपालनं, अक-  
र्त्रात्मत्वबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माणुच्छिनन्ति,  
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं द्विचन्द्रादिज्ञानवत् संस्कारवशात्  
कञ्चित्कालमनुवर्तत एव । अपि च नैवात्र विवदितयं ब्रह्मविदः  
कञ्चित्कालं शरीरं ध्रियते न ध्रियत इति । कथं ह्येकस्य स्व-  
हृदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणञ्चापरेण प्रतिक्षेप्तुं शक्येत ।  
श्रुतिस्यतिषु च स्थितप्रज्ञलक्षणनिर्देशेनैतदेव निरुच्यते । त-  
स्मादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय इति  
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यश्लेषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, सोऽतिदेशः स-  
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि त्विति । तु-  
शब्द आशङ्कामपनुदति । यन्नित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

श्रुतिस्मृतिलिङ्गाच्च प्रारम्भकर्मणस्तत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीव्यत्वाच्च  
प्राबल्यसिद्धेस्तत्प्रतिबद्धं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थं अविद्यांशं विसृष्टपशुत्वाख्यं  
विहायावरकाविद्यांशं नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विज्ञे-  
पकाविद्यालेश एव तत्संस्कारः । शिष्यान् प्रति जीवन्मुक्तौ स्थानुभव-  
माह । अपि च नैवेति ॥

अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् नश्यति न वेति  
सन्देहे उभे पुण्यपापे तरति इत्यविशेषश्रुतेर्नश्यतीत्याशङ्कोतरस्याऽ-  
पीत्युक्तातिदेशस्य नित्याद्यतिरिक्तकाम्यपुण्यविषयत्वेनात्रापवादं सि-



तत्तत्कार्यैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यन्तदेवास्य कार्यमित्यर्थः ।  
 कुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विलक्षणकार्यत्वात्  
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैष दोषः, ज्वरमरणकार्ययोरपि दधि-  
 विषयोर्गुडमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तद्वत् कर्मणो-  
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यलोपपत्तेः । नन्वनारभ्यो मोक्षः  
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः, आरादुपकारकत्वात्  
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-  
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।  
 न हि ब्रह्मविद् आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु  
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-  
 भिसन्धिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-  
 विषयं पुनरिदमस्त्रेषविनाशवचनं किंविषयं वा वेदविनियोग-  
 वचनमेकेषां शाखिनां 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधु-  
 कृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

द्धान्तयति । पुण्यस्येत्यादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं नित्याद्यनुष्ठाना-  
 सिद्धिः पञ्चज्ञानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तस्मि-  
 द्दिरिति विवेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्वं परमते-  
 नोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं स्वमतमुक्तमिति मन्त्रयम् ।  
 अत एवेति ज्ञानादूर्ध्वं कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-  
 गुणविद्यायां कर्मसाहित्यं तृप्तिं प्रति भोजनस्य लाङ्गलेनेव दर्शितं,  
 सम्यक् सगुणविद्यापरत्वेन सूत्रस्याङ्गस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-  
 सूत्रार्थं गृह्णाति । किमित्यादिना ॥

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्त एकेषां शाखिनां 'सुहृदः साधुकृत्यामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-  
मघवदश्लेषविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंश्लेषः इति । तथा  
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-  
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादरायणयोराराचार्ययोः ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसमधिगतमेतदनन्तराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म  
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन कृतमुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वद्वारा-  
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-  
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तत्रा-  
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपाश्रयविद्यासंयुक्तं केवलञ्चास्ति । 'य एवं  
विद्वान् यजति य एवं विद्वान् जुहोति य एवं विद्वाञ्छंसति य  
एवं विद्वानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वीत तेनोभो  
कुरुतः यश्चैतदेवं वेद यश्च न वेद' [छा०] इत्यादिवचनेभ्यो  
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तत्रेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-  
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं  
प्रतिपद्यते न केवलं उत विद्यासंयुक्तं केवलञ्चाविशेषेणेति ।

यत्पारब्धादन्यत् काम्यं पुण्यं पापञ्च तदेव विद्वत्सुहृद्विषतोः स्वस-  
मानजातीयं कर्म जनयति स्वयञ्च ज्ञानाद्गच्छति इति भावः ॥

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीय्य सबीजं संशय-  
मुक्त्वा पूर्वपक्षमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गोपास्ति-

कुतः संशयः, 'तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-  
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विद्यासंयुक्तस्य चाग्नि-  
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । \*किं तावत् प्राप्तं, विद्यासंयुक्तमेव  
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविद्याशेषत्वं प्रतिपद्यते न विद्याविहीनं वि-  
द्योपेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विद्याविहीनात्, 'यद्दृष्टेव जुहोति  
तदहः पुनर्मृत्युमपजयति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

‘बुद्ध्या युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ।

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्भ्रूयते ॥ [भ०गी०]

इत्यादिस्यतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विद्ययेति  
हि सत्यमेतत् विद्यासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विद्याविहीनात्  
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विद्वानिव ब्राह्मणो विद्याविहीनात्  
ब्राह्मणात्, तथापि नात्यन्तमनपेक्षं विद्यारहितं कर्माऽग्नि-  
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं यज्ञेन विविदिषन्ति इत्य-  
त्राविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विद्याहेतुत्वेन श्रुतत्वात् । ननु विद्यासंयु-  
क्तस्याऽग्निहोत्रादेर्विद्याविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विद्यावि-  
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविद्याहेतुत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,  
विद्यासहायस्याग्निहोत्रादेर्विद्यानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-  
गादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणत्वातिशयो भविष्यति न तथा

हीनकर्मणो ज्ञानार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । भवतु  
विद्याविशिष्टस्य कर्मणो ज्ञानं प्रति प्रीतिप्रकारित्वाख्यः कश्चिदतिशयो  
विद्यासामर्थ्यात् । नैतावता कोवलयस्य वैयर्थ्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

\* किं तावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यनं मुनितादर्शपुस्तकयोर्धर्मपतितम् ।

विद्याविहीनस्येति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति'  
इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन श्रुतस्याग्निहोत्रादेरनङ्गत्वं शक्यम-  
भ्युपगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेव विद्यया करोति स प्रयोजन-  
निषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विद्यासंयुक्तस्य कर्मणो-  
ऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन 'सर्वकर्म' प्रति कश्चिद्वृत्तिशयं  
ब्रुवाणा विद्याविहीनस्य तस्यैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं  
दर्शयति । कर्मणश्च वीर्यवत्त्वं तत् यत् सप्रयोजनसंयुक्त-  
सहत्वं । तस्मात् विद्यासंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीन-  
ज्ञोभयमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मनि जन्मा-  
न्तरे च प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः कृतं यत् तत् यथामामर्थ्यं ब्रह्मा-  
धिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुद्वारेण ब्रह्माधिगम-  
कारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्यादन्तरङ्ग-  
कारणोपेक्षं ब्रह्माध्यायया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १८ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः,  
इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म सम्प-

न च तत्र श्रुतौ यज्ञादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया सङ्कोचो युक्तः ।  
हि यतः । 'यदेव विद्यया' इति श्रुतिः केवलस्याऽपि वीर्यवत्त्वं गमयति  
इति सिद्धान्तप्रश्लार्थः ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते इत्यतस्त्वविदत्र विषयः, स किं प्रादे-  
व्यक्षयानन्तरं संसरत्युत नेति निर्माणाभावाभावाभ्यां संशये सिद्धात्त-  
मुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धेति । क्षयोक्तावारब्धस्य कथं क्षय

द्यते, 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्यक्स्ये' इति 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्मायेति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चाद्दिश्यनुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोग-शेषक्षणं हि तत्रानुवृत्तिर्निर्मित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चिद्भूतिः । नन्वपरः कर्माशयोऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न, तस्य दग्धर्वाजत्वात् । मिथ्याज्ञानावच्छिन्नं हि कर्मान्तरं देहपाते उपभोगान्तरमारभते, तच्च मिथ्याज्ञानं \*सम्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साध्वेतदारब्धकार्यक्षये विदुषः कैवल्यमवश्यम्भावोति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-  
द्वैतौ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

वि

इत्याकाङ्क्षायामस्येत्यानात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्त्ववित् संसर्तित् संसारयोग्यत्वात् यथा देहपातात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धेतुसिद्धिः । यत्तु सच्चित्तं कर्मान्तरं तत्र निमित्तं फलस्य, दग्धमूलत्वात् । आविद्यादयो हि क्लेशाः कर्मणस्तत्फलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'क्लेशमूलः कर्माशयः सति मूले तद्विपाकः' इति तच्च, मूलं ज्ञानामिना दग्धमिति कुतः पुनः संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
द्वैतौ भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थस्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतः  
रधिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुक्त्वान्तिक्रममाचष्टे; समा-  
ना हि विद्वद्विदुषोरुक्त्वान्तिरिति वक्ष्यति । अस्ति प्रायण-  
विषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्पद्यते  
मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । कि-  
मिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्पत्तिरुच्यते, उत वाग्-  
वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्पत्तिरिति  
प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृहीता भवति, इतरथा लक्षणा  
स्यात्, श्रुतिलक्षणापिशये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा, तस्माद्वाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलोत्पन्नन्तरमुपासनफलं  
ब्रह्मलोकस्थं वक्तव्यं तच्चार्चिरादिमार्गप्राप्यं, मार्गप्राप्तिश्चोत्क्रान्ति-  
साध्या, तस्मादुपास्तिफलान्तिमोत्क्रान्तिपादस्यास्य ध्यायसङ्गतिः । युक्तं  
चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञानफलोत्पन्नन्तरं वक्तव्योपास्तिफलेनाद्विप्तत्वात्  
इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्नैतद्यत आह ।  
समानेति । विद्वानुपासकः, तस्योपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अज्ञत्वा-  
दिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो अयस्मिन्स्येत्यर्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवायं मनसि प्रविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्दृत्तिर्मनसि सम्यक्त इति। कथं वाग्दृत्तिरिति व्याख्यायते, यावता वाङ्मन-  
 सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्तात् 'अवि-  
 भागो वचनात्' [वे०सू०।१।२।१६।] इति । तस्मादत्र दृत्त्युपशम-  
 मात्रं विवक्षितमिति गम्यते । तत्र प्रलयविवचायान्तु सर्वत्रैवावि-  
 भागसाम्यात् किं परत्रैव विशिष्यादविभाग इति । तस्मादत्र  
 दृत्त्युपसंहारविवचायां वाग्दृत्तिः पूर्वमुपसंह्रियते, मनोदृत्ता-  
 ववस्थितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-  
 दृत्तेः पूर्वमुपसंहारो मनोदृत्तौ विद्यमानायां न तु वाच  
 एव दृत्तिमत्या मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।  
 ननु श्रुतिसामर्थ्याद्वाच एवायं मनस्यप्ययो युक्त इत्युक्तं । नेत्याह,  
 अतत्प्रकृतित्वात् । यस्य हि यत उत्पत्तिस्तस्य तत्र लयो न्यायो  
 मृदीव शरावस्य । न च मनसो वागुत्पत्तिरिति किञ्चन  
 प्रमाणमस्ति । दृत्त्युद्भवाभिभवौ तत्प्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-  
 ष्यते । पार्थिवेभ्यो हीन्धनेभ्यस्तैजसस्याग्नेर्दृत्तिरुद्भवति अप्सु

श्रुत्युत्तिभ्यां करणतद्दृत्त्योर्लयमानात् संशयः, पूर्वपक्षे करणानां स्वरूप-  
 लयात् मृतमात्रस्य मुक्तिः, सिद्धान्ते तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने  
 मनसि वाचस्तत्त्वलयायोगेन थापारमात्रोपशमादिति विवेकः । सूत्रे-  
 दृत्तिपदाध्याहारः कथमिति शङ्कते । कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रकृत्  
 तत्त्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपलयं वक्षति तद्गलादिहाध्याहार उचितः  
 अक्षस्याऽपि इन्द्रियलयसाम्ये वक्ष्यमाणविशेषोक्तयोगादिति समा-  
 ध्यर्थः । प्रकृतावेव विकारलय इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि न ब्रूते  
 इति सिद्धान्तयति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्वा-

चोपशाम्यति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे शब्दो वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्यत आह, शब्दाच्चेति । शब्दोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकल्पते, वृत्ति-वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यद्गु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्ततेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैः’ इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्पत्तिः श्रूयते, तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्वस्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाच्छब्दोपपत्तेश्च वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणोन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहाराविशेषे सति वाचः पृथक्ग्रहणं वाङ्मनसि सम्पद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

• समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्पद्यते’ इत्यत्र वृत्तिमम्पत्तिविवचेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वलीयस्त्वं शब्दस्य तूक्तिर्वागिति व्युत्पत्त्या लक्षणया वा सावकाशत्वमिति धोतयितुं शब्दाच्चेत्युक्तम् ॥

वाच्युक्तं न्यायं चक्षुरादिव्यतिदिशति, अत एवेति । उपशान्तदेहौघण्यस्तस्मादुत्क्रमणादृच्छं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति श्रुत्यर्थः । इन्द्रियशब्दस्य श्रुतिस्थस्य वृत्तिपरतयोपपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिलयश्चेदित्युक्तेर्हि वाङ्मनसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणानामिति ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाक्यक्रमादर्थक्रमाच्चाधिकरणक्रमः श्रुति-



त्रापि वृत्तिसम्यत्तिरेव विवक्षिता उत वृत्तिमत्सम्यत्तिरिति विचिकित्सायां वृत्तिमत्सम्यत्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुग्रहात् तत्प्रकृतिलोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपो-मयः प्राण इत्यन्नयोनि मन आमनन्ति अर्थेऽप्येतिश्च प्राण-मापश्चान्नमसृजन्त' इति श्रुतिः । अतश्च यन्मनः प्राणे प्र-लीयते अन्नमेव तदस्य प्रलीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदप्यात्मगृहीतबा-ह्येन्द्रियवृत्ति मनो वृत्तिद्वारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद् वाक्यादवगन्तव्यं । तथा हि सुषुप्तोर्मुमुक्षोश्च प्राणवृत्तौ परि-स्यन्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमो दृश्यते । न च मनसः स्वरूपाप्ययः प्राणे सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् । ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नैतत् सारं, नहीदृशेन प्रणालिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्यक्तुमर्हति । एवमपि ह्यन्ने मनः सम्यद्येत अस्य चान्नं अस्वेव च प्राणः । न ह्येतस्मि-न्नपि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्योऽज्ञो मनो जायत इति कि-ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्मान्न मनसः प्राणे स्वरूपाप्ययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधाद्वागति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह त्वत्वात्मकप्राणस्य अन्नात्मकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृतौ विकारलथ इति न्या-यानुग्रहात् मननश्रुतिर्बाध्यति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्व-न्नयोः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोस्तद्भावो हिमघटयोरपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-ध्यति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रिय-वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिलथेनैव प्राणो लीयत इत्यर्थः । एवमपीति । प्रा-

त्यप्येऽपि शब्दोऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नात्यन्तिस्य तस्मिन् वृत्तिलयो न स्वरूपलय इति, इदमिदानीं प्राणसोजसीत्यत्र चिन्त्यते, किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा देहेन्द्रिय-पञ्चराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्कत्वात् प्राणस्य तेजस्येव सम्पत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्यायत्वादित्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । कुतः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्द्ध्वाच्छासो भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुक्तामन्तं प्राणोऽनूक्तामति' इति पञ्च-

णस्याविकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तस्मादिति प्राणस्य साक्षात्मानः प्रकृतिकत्वाभावात्मानःशब्दो वृत्तिं लक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्धं प्राणस्याऽपि वृत्तिलयमुप-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेश्च संशयमुक्त्वा जीवे लयं विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । चत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्वं, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवलक्षकत्वमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवासनोपाधिक इत्यर्थः । तं जीवं प्रति प्राणानामुपगमनानुगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्वर्थः । यथा यात्रेच्छावन्तं राजानं भूत्या उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिग-

वृत्तेः प्राणस्थाध्यक्षानुगामितां दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेत-  
रेषां प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति इति । 'सवि-  
ज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्थान्तर्विज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मि-  
न्नपीतकरणग्रामस्य प्राणस्थावस्थानं गमयति । ननु 'प्राण-  
स्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणोऽध्यक्ष इत्यधिकावापः क्रियते ।  
ऋषिदोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्क्रमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तर-  
गतस्यापि च विशेषस्यापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि  
इति श्रुतिरित्यत आह ॥

\*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

स प्राणसंयुक्तोऽध्यक्षः तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु  
सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते इत्यवगन्तव्यं 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु  
चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणसंयुक्तस्या-

मिधुं जीवं सर्वे प्राणा आभिमुखेनायान्तीत्युपगमः श्रुतः, तमुत्क्रान्तिभि-  
त्यनुगमनं श्रुतं । जीवे प्राणावस्थानश्रुतिमाह । 'सविज्ञान इति । जी-  
वस्य प्राप्त्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहित-  
करणानां जीवे स्थितिर्भावीत्यर्थः । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यवधानेन  
लयः श्रुतस्तथाप्युभयश्रुत्यनुग्रहाय प्राणो जीवे लीयते, जीवद्वारा  
च तदुपाधिषु तेजश्चादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थः । स्फुटीकरणार्थं सूत्रं  
गृह्णाति । कथं तर्हि इति । न च लयं विनापि जीवं प्रत्युपगमादिसम्भ-  
वात् तेजःश्रुतिमुख्याऽस्त्विति वाच्यं, जीवं प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्यापार-  
त्वेन स्थितेरेवात्र लयत्वादिति भावः ॥

भूतेषु । जीवस्थितिः किंबलाह्याख्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे' [वे०  
सू०४।२।४] इति सूत्रेदाहृतश्रुतिबलादित्याह । नन्वित्यादिना ।

\* भूतेषु तच्छ्रुतेरिति सु० ।

ध्यक्ष्य । नैष दोषः । सोऽध्यक्ष इत्यध्यक्षस्यायन्तराल उपसङ्घा-  
तत्वात् । सोऽपि हि शुभ्रान्मधुरां गत्वा मधुरायाः पाटलि-  
पुत्रं व्रजति सोऽपि शुभ्रान्मधुरां पाटलिपुत्रं यातीति शक्यते वदितुं ।  
तस्मात् प्राणस्तेजसि इति प्राणमयुक्तस्याऽध्यक्षस्यैतत्तेजःमह-  
चरितेषु भूतेष्ववस्थानं । कथं तेजःमहचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते ।  
यावतैकमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसि इत्यत आह ॥ •

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेषावैलायां जीवोऽवति-  
ष्ठते कार्यस्य शरीरस्थानेकात्मकत्वदर्शनात् । दर्शयतश्चैतमर्थं  
प्रश्नप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' इति । तद्वाख्यातं 'आत्मक-  
त्वान्तु भूयस्त्वात्' इत्यत्र [वि०सू०] । श्रुतिस्मृतौ चैतमर्थं दर्शयतः ।  
श्रुतिः 'पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः'  
इत्याद्या । स्मृतिरपि-

• 'अण्वो मात्रा विनाशिन्यो दशार्धानान्तु याः स्मृताः ।

तार्भिः सार्धमिदं सर्वं सम्भवत्यनुपूर्वशः' ॥ [मनु०१।२७]  
इत्याद्या । ननु चोपसंहृतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तर-

प्राणस्य जीवद्वारा भूतप्राप्तिं दृष्टान्तमाह । सोऽपि हीति । स्थूलदेहा  
रम्भाय पक्षीकृतभूतान्यावश्यकानीति रंहत्वधिकरणे व्याख्यातं ॥

अथः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राज्ञोच्चादि  
नाशिन्यः, दशार्धानां पञ्चानां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् ।  
जीवस्य भूताश्रयत्वं कर्माश्रयत्वश्रुतिविरुद्धमित्याशङ्क्य कर्मनिमित्त-  
त्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेत्यभयमविरुद्धमित्याह । ननु  
चेत्यादिना । तौ याञ्चवस्कोक्तभागौ यज्जीवाधारमूचुस्तत्कर्मति

प्रेषावेलायां 'क्वायन्तदा पुरुषो भवति' इत्युपक्रम्य श्रुत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह यत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यद्वातिग्रहसंज्ञकस्येन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता, इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं नत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्मादविरोधः ॥

समाना चाद्वैत्युपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सेयमुत्क्रान्तिः किं विद्वदविदुषोः समाना किं वा विशेषवति इति । विशयानानां विशेषवति इति तावत् शाश्रं । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्मादविदुष एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समानानात् विदुष एवैषा भवेत् । न, स्वापादिवत् यथा-

श्रुतेर्वचनं, एवं बाह्येन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तिलयलाभात् ततो मनोवृत्तिः प्राये लयः प्राणवृत्तेर्भूतोपहितजीवे लयः इत्युत्क्रान्तियव-  
श्रोक्ता ॥

सा च सर्वप्राणिषु तुल्येत्याह । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि इत्यविशेषश्रुतेर्विद्ययाऽमृतमश्रुत इति श्रुतेश्च संशयमाह । सेयमिति । विशयानानां सन्दिहानानामित्यर्थः । पूर्वपक्षे सगुणब्रह्मविदसम्बन्धित्वमूत्क्रान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्त

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यत्रैतत्पुरुषः स्वपिति नाम अशि-  
 शिषति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राणिमाधारणा  
 एव स्वापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-  
 यिषितवस्तुप्रतिपादनानुगुण्येन, न तु विदुषो विशेषवन्तो  
 विधित्यन्ते, एवमियमप्युक्तान्तिर्महाजनगतैवानुकीर्त्यन्ते, यस्यां  
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्तेजः सम्पद्यते स आत्मा  
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः ।  
 तस्मादविदुष एवैषेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । समाना चैषात्कान्तिः  
 वाङ्मनसि इत्याद्या विद्वदविदुषोरासृत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,  
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभृतानि भूतसृज्जाण्या-  
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहग्रहणमनुभवितुं संसरति, विद्वान्सु ज्ञान-  
 प्रकाशितं मोक्षं नाडीद्वारमाश्रयते तदेतदासृत्युपक्रमादित्यु-  
 क्तम् । नन्वमृतत्वं विदुषा प्राप्तव्यं न च तद्देशान्तरायत्तं तत्र  
 कुतो भृताश्रयत्वं सृत्युपक्रमो वेति । अत्रोच्यते, अनुषेय्य चेदम्,  
 अदग्ध्वाऽत्यन्तमविद्यादीन् क्लेशानऽपरविद्यामामर्थादापेक्षिक-

उपासको मुक्तिमश्रुत इति फलं, सिद्धान्ते तूत्क्रान्तो ब्रह्मलोकभागोति  
 फलभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाधत्ते । ननु विद्येत्यादिना । विद्यया-  
 ऽमृतमिति श्रुतिर्निर्गुणविषया परा न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति प्रति-  
 षेधोऽपि तद्विषयः । अतः सगुणविदोऽप्यज्ञस्यैवात्क्रान्तिरिति सिद्धा-  
 न्तयति । एवमिति । सृतिर्मार्गस्तस्योपक्रमोऽर्चिःप्राप्तिसूतः प्राक्तना  
 उत्क्रान्तिसूत्या तत उपासको मूर्द्धन्यनाडीद्वाराऽर्चिरादिमार्गं प्रा-  
 प्तेति नान्य इति विशेषः । यत्तु दहरोपासकस्यामृतत्वं श्रुतं 'तथोर्द्धमा-  
 यन्नमृतत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽस्य

ममृतत्वं प्रेष्यते, सम्भवति तत्र सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरूपपद्यते । तस्माददोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

‘तेजः परस्मां देवतायाम्’ इत्यत्र प्रकरणात्सामर्थ्यात्, ‘तद्यथा प्रकृतं तेजः साध्यत्वं सप्राणं सकरणयामं भूतान्तरसहितं प्रयतः पुंसः परस्मां देवतायां सम्यद्यत’ इत्येतदुक्तं भवति । कीदृशी पुनरियं सम्यक्तिः स्यादिति चिन्त्यते । तत्रात्यन्तिक एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तं, तत्प्रकृतिलोपपत्तेः । सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं, तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तेज-आदि भूतसूक्ष्मं आत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमोक्षात् सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते ।

‘योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः ।

स्थाणुमन्नेऽनुसंधन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं ॥ [भग०]’

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवा-  
पाधिप्रत्यक्षमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्यचेत, तत्र विधिशास्त्रं चान-

सङ्ख्यादेव समुत्पत्तिरिति भोगश्रवणादित्याह । अनुषोष्य चेद-  
मिति । उषदाह इति धातोरिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वादाहृतोत्क्रान्तिवाक्यशेषं व्याख्याय लिङ्गाश्रयपद्म-  
भूतानां किमात्यन्तिको ब्रह्मणि जयः उतानात्यन्तिक इति, जयस्यो-  
भयथा दर्शनात् संशयमाह । कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकं  
अमृतत्वमित्युक्तं तदयुक्तं इत्याक्षेपात् सङ्कृतिः, पूर्वपक्षेऽमृतमात्रस्य

र्थकं स्यात्, विद्याशास्त्रञ्च । मित्याज्ञाननिमित्तञ्च बन्धो न  
सम्यग्ज्ञानाद्गृते विस्रंसितुमर्हति । तस्मात् तत्प्रकृतित्वेऽपि सुषु-  
प्तिप्रलयवत् बीजभावावशेषैवैषा सत्सम्यत्तिः ॥

सूक्ष्मं\* प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥

तच्चेतरभूतसहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत  
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा  
हि नाडीनिष्क्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य सौक्ष्म्यमुपलभ्यते । तत्र  
तनुत्वात् सञ्चारोपपत्तिः स्वच्छलाच्चाप्रतीघातोपपत्तिः । अत  
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वस्थैर्नोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वान्नास्य स्थूलशरीरस्योपमर्देन दाहादि-  
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमुपमृद्यते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उक्त्वा ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैष उक्त्वा यमेतस्मिन् जीवच्छरीरे  
संस्पर्शेनोष्णिमानं विजानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिसिद्धिः, सिद्धान्ते तु कर्मविद्याशास्त्रबलात् सावशेषकथसिद्धि-  
रिति विवेकः ॥

ननु लिङ्गात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा गतिः कुतो  
वा केनचिन्मूर्त्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आह ।  
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाणसौहृद्याद्गतिरनुद्भूतस्पर्शरूपवत्त्वात्प्रत्यक्षात्प्रतिघातानुप-  
लब्धिरित्यर्थः ॥

\* प्रमाणतस्तर्धति वर्ध\* ।



तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोभोपलभ्यते जीवदवस्थायामेव तूपलभ्यते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्यतिरिक्तव्यपाश्रय एवैष उभेति । तथा च श्रुतिः 'उष्ण एव जीविव्यञ्छीतो मरिष्यन्' इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

'अमृतत्वञ्चानुपोष्य' इत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्युत्क्रान्त्यारभावोऽभ्युपगतः, तत्राऽपि केनचित्कारणेनोत्क्रान्तिमाशङ्क्य प्रतिषेधति 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आप्तकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न परब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुत्क्रान्तिरस्ति इति चेन्नेत्युच्यते । यतः शरीरादात्मन एष उत्क्रान्तिप्रतिषेधः प्राणानां न शरीरात्, कथमवगम्यते 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ति' इति, शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

लिङ्गसद्भावे चोष्णलिङ्गकानुमानमाह । अस्मैव चेति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिप्रदेन दग्धाशेष-  
क्षेपस्य निगुणज्ञानिन उत्क्रान्त्याद्यभावः सूचितस्तस्यात्राक्षिप्य समा-  
धानाद्यवहितेनास्य सङ्कतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसा-  
रोक्त्यनन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रकरणार्थोऽयमशब्दः, आत्मकामत्वात् ।  
पूर्वोक्तान्दात्मविच्चादाप्तकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अन्-  
भिष्यत्क्रान्तरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः यत्तवद्विष्कामरहितः

दिति च प्राधान्यादभ्युदयनिःश्रेयसाधिकृतो देहो सम्बध्यते न देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सचैव तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्देहादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥

नैतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादस्युत्क्रान्तिः प्रतिषेधस्य देह्यपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध एकेषां समान्नाहृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्तभागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्याहोस्विन्नेति' इत्यत्र 'नेति हेवाच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपक्षं परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्यामाशङ्कायामत्रैव समवलीयन्त इति प्रविलयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तस्मिद्धूये 'स उच्छ्रयत्याभायत्याभातो मृतः श्रुते' इति सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समामनन्ति । देहस्य

ईदृशो योऽकामयमानस्तस्येत्यन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरस्ति न वेति पक्षमोषलोश्रुतिभ्यां सन्देहे सिद्धान्तिशङ्कानिरासपूर्वकं पूर्वपक्षयति । नेत्यादिना ॥

कायश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृष्ट्य सम्बन्धसामान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनशाखायां तस्मादित्यपादानत्वरूपविशेष उक्तो ग्राह्यस्तथा च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात् तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्तस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरस्ति इति ज्ञानवैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तत्कार्यत्वमाह । स्पष्टो ह्येति । अत्र पुरुषशब्दवाच्ये देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्दपरामृष्टस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिधर्मकस्य जीवत्वायोगादि-

चैतानि स्युर्न देहिनः, तत्त्वामान्यात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रान्थनैव समवलीयन्ते' इत्यत्राप्यभेदोपचारेण देहापादानस्यैवोत्क्रमणस्य प्रतिषेधो यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्याख्येयं येषां पञ्चमीपाठः । येषान्तु षष्ठीपाठस्तेषां विद्वत्सम्बन्धिन्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्नोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः प्राप्ता न देहिनः । अपि च 'चक्षुष्टा वा मूर्द्ध्वा वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वं प्राणा अनूत्क्रामन्ति' इत्येवमविद्वद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्रमणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसंहृत्याऽविद्वत्कथां 'अयाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विद्वांसं यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदममञ्जस एव व्यवदेशः स्यात् । तस्मादविद्वद्विषये प्राप्तयोर्गत्युत्क्रान्त्योर्विद्वद्विषये प्रति-

त्यर्थः । उच्यति बाह्यवायुपूरणाद्वर्द्धते, आध्यायति आर्द्रभेरीवच्छब्दं करोतीत्यर्थः । येषां पञ्चमीपाठस्तेषां यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि देहदेहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं परामृश्य तदपादान एवोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं । तत्त्वामान्यादुक्तश्रुत्यास्य पाठस्यैकार्थत्वादिति योजना । इदानीं काण्वपाठस्यानुगुणमाह । येषान्तु षष्ठीपाठ इति सम्बन्धविशेषाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽप्येव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वश्रुत्युक्तो ग्राह्यः न ग्राह्यान्तरस्य मपादानत्वं ग्राह्यं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधायोगादतो विद्वत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षायाश्चक्षुष्टा वा मूर्द्ध्वा वेत्युक्तदेशप्रदेशा एव ग्राह्याः तथाचायमर्थः तस्य विदुषो भोगोपकरणात्मकाः प्राणाः देहप्रदेशेभ्यो नोत्क्रामन्ति इति, एवञ्च प्राप्नोत्क्रान्तिनिषेधार्थत्वं

षेध इत्येवमेव व्याख्येयं व्यपदेशार्थवत्त्वाय । न च ब्रह्मविदः  
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रचीणकामकर्मण उक्त्वान्तिर्गतिर्वीपपद्यते  
निमित्ताभावात् । 'अत्र ब्रह्म समञ्जते' इति चैवंजातीयकाः  
श्रुतयो गत्युक्त्वान्त्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युक्त्वान्त्योरभावः ।

'सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गं मुह्यन्त्यपदस्य पदैषिणः' ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते 'शुकः किल वैयासकिर्मुमु-  
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्ये पित्रा चानुगम्याहृतो भो इति  
प्रतिशुश्राव' इति । न, सशरीरस्वैवायं योगबलेन विशिष्टदेशप्रा-  
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, सर्वभूतदृश्यत्वाद्युपन्यासात्,  
न ह्यशरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं शक्नुयुः । तथा च तत्रै-  
वोपसंहृतम् ।

'शुकस्तु मारुताच्छीघ्रं गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत्' ॥ इति ।

वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थं । सम्यग्मात्मभावेन  
भूतानि पश्यतः अप्यपदस्य प्राप्यपदरहितस्य पदैषिणो देवा अपि मार्गं  
मुह्यन्तु मार्गं न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । स्मृत्यन्तर-  
विरोधं शङ्कते । ननु गतिरपीति । सगुणविद्याबलेनेषा गतिरिति  
परिहरति । सशरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोद्धमायन्नमृतत्वमेति', 'स  
एवैवान् ब्रह्म गमयति' इत्यादिश्रुतीनां का गतिस्तत्राह । गतीति ॥

तस्मादभावः परब्रह्मविदो गत्युत्क्रान्त्योः । गतिश्रुतीनान्तु वि-  
षयमुपरिष्ठाद्वाख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोन्द्रियाणि भूतानि च पर-  
ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा  
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-  
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽस्त्रं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः  
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-  
त्मनोऽन्यत्राऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-  
रापेक्षा पार्थिवाद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-  
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं  
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्यद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिधेयेन विद्वत्कलानां  
प्राणादीनामत्रैव लय उक्तः तमुपजीव्य स किं तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-  
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र  
साक्षात् प्रकृती विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'  
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये वदन्नादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा  
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः  
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव क्षेत्रं प्राप्य लयं  
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कलानां पञ्चदशलं ।  
प्रतिष्ठा इति द्वितीयाबज्ज्वचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।  
वस्तुगत्या विद्वत्द्रष्ट्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकद्रष्ट्या प्रतिष्ठासु  
क्षयोक्तिरविरुद्धा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह  
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावशेषो भवत्याहोस्त्रिन्निरवशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छक्यवशेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् । तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्येते तामां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्यानिमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावशेषतोपपत्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्  
तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः  
शताधिकया ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्यागता चिन्ता, सम्पत्ति त्वपरविद्याविषयामेव चिन्तामनुवर्तयति । समाना चासृत्युपक्रमद्विद्वदविदुषोरुक्तान्तिरित्युक्तं तमिदानीं सृत्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तप्रलयमुपजीय लयस्य द्वेषादर्शनात् संशयमाह । स पुनरिति । मुक्त्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, अवशेषो मूलकारणो शक्त्यात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कलाप्रलयः सावशेषः कलाप्रलयत्वान्न सुषुप्तिवदिति पूर्वपक्षः । विमते निरवशेषः विद्याकृतत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पलयवदिति युक्त्युपेतश्रुत्या सिद्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्त्यात्मके अपि भिद्येते इत्यर्थः ॥

तदोक्तोऽग्रज्वलनं । सृतेर्मार्गस्थोपक्रमो नाडीप्रवेशनियमस्तं वक्तुं सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिकरणविधयमाह । तस्येति । स मुमुर्षु-

‘तस्योपसंहृतवागादिकलापस्योच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मन श्रोत्र-  
 आयतनं हृदयं स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-  
 न्ववक्रामति’ [कौ०उ०] इति श्रुतेः। तदग्रज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-  
 रादिस्थानापादाना चोक्त्वान्तिः श्रूयते ‘तस्य हैतस्य हृदयस्यायं  
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्द्ध्वा  
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति। सा किमनियमेनैव विद-  
 दविदुषोर्भवति अथास्तु कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति  
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाच्ये। समानेऽपि  
 हि विद्वदविदुषोर्हृदयाग्रप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारले च मूर्द्ध-  
 स्थानादेव विद्वान् निष्क्रामति स्थानान्तरेभ्यस्वितरे। कुतः  
 विद्यासामर्थ्यात्। यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-  
 दुक्त्वामेनैवात्कृतं लोकं लभेत तत्रानर्थिकैव विद्या स्यात्,  
 तच्छेषगत्यनुसृतियोगाच्च। विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यनाडी-  
 सम्बद्धा गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहितता तामभ्य-  
 स्तस्यैव प्रतिष्ठते इति युक्तम्। तस्माद्भृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्यायं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं  
 भाविफलस्फुरणं प्रद्योतनाख्यश्चक्षुष्टो वेद्यनियमश्रुतेस्तयोर्द्धमायन्निति  
 विशेषश्रुतेश्च संशयः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन केनचिद्द्वारेण  
 निर्गच्छति उत मूर्द्धन्यनाडीवेति, अत्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-  
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः। वचनादविभागवदनियम  
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति। आचष्ट इति। येन केनचिन्मार्गेण निर्ग-  
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुसृतिविधेः केवला-  
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्वहं स्मृतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः।  
 हादं ब्रह्म विश्वङ् नानाविधा अन्या नाड्यो अन्येषामित्यर्थः। सुधुस्त्रा-

समुपासितेनानुग्रहीतस्तद्भावमापन्ना विद्वान् मूर्ध्न्यथैव शता-  
धिकया शतादतिरिक्तया एकशततमया नाद्या निष्क्रामति  
इतराभिरितरे । तथा हि हार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति,  
‘शतश्रैका च हृदयस्य नाद्यास्तासां मूर्ध्नीनमभिनिःसृतैका ।  
तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति विष्वङ्मुन्या उत्क्रमणे भवन्ति’ ॥ इति ।

### रश्मनुसारी ॥ १८ ॥

अस्ति \*‘दहरोऽस्मिन्नन्तराकाश’ इति हार्दविद्या ‘अथ यदि-  
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेग्न’ इत्युपक्रम्य विहिता ।  
तत्प्रक्रियायां ‘अथ या एता हृदयस्य नाद्याः’ इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं  
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्त्वात् ‘अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-  
त्यथैतैरेव रश्मिभिर्हृद्माक्रमते’ इति । पुनश्चात् ‘तयोर्द्ध-  
मायन्नऽमृतत्वमेति’ इति । तस्मात् शताधिकया नाद्या निष्क्रा-  
मन् रश्मनुसारी निष्क्रामतीति गम्यते, तत् किमविशेषेणैवाह-  
नि रात्रौ वा म्रियमाणस्य रश्मनुसारित्वमाहोस्विदहन्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतालुकगठाधस्तननासिकामध्यभि-  
त्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरेकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-  
सकस्येति स्थितम् ॥

रश्मनुसारी । प्रकरणशोधनपूर्वकमुपासकस्य रश्मनुसारित्वं वि-  
षयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्क्रमणं यथा स्यादथ  
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैर्रश्मिभिर्हृद्माक्रमतीत्यर्थः । अत्र सम्बन्धस्य  
कालविशेषाश्रयणाद्वात्रौ रश्म्यभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ॥  
पूर्वाक्तनाडीसम्बद्धरश्मोनामत्रोपजीव्यत्वात् सङ्गतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ

\* दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे इति वर्ध० नास्ति ।



संशये सत्यविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्रश्मिगुणुसारीति प्रति-  
ज्ञायते ॥

निशि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्  
दर्शयति च ॥ १९ ॥

अस्यहनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्रश्मिगु-  
णुसारीत्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-  
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्, याव-  
द्देहभावो हि शिराकिरणसम्पर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः  
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता आग्ने-  
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सृप्ताः' इति । निदाघ-  
समये च निशास्वपि किरणानुवृत्तिरूपलभ्यते, प्रतापादिकार्थ-  
दर्शनात् । स्तोकाणुवृत्तेषु दुर्लक्ष्यत्वमृत्वन्तररजनीषु शैशिरे-  
खिव दुर्दिनेषु । 'अहरेवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव  
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्मिगुणुसारेणोर्द्ध आ-

मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षाऽस्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा  
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणेति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्यादिना । शिरा नाड्यः  
प्रजायन्ते विस्तृता भवन्ति सृप्ताः सम्बद्धाः । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ  
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि ह्येमन्तादिरात्रिष्वोष्णोपलब्धिः  
स्यादित्यत आह । स्तोकेति । सविता रात्रावप्यहर्दधातीति धार-  
णाभिधानं स्तोकरश्म्यनुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ  
मृतस्य रश्मियोगं विनेवोर्द्धगतिः स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्देवामृत-  
विषयतया सङ्कोचः स्यादूर्द्धगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् ।

क्रमेण रश्मिप्रसाराणर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो  
 दिवा प्रैति स रश्मिप्रसाराणार्थक्यं भवेत् । यस्तु रात्रौ सोऽनपेक्ष्ये  
 वेति । अथ तु विद्वानपि रात्रिप्रायणाऽपराधमात्रेण नोर्द्ध  
 आक्रमेण पाचिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-  
 कालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीक्षते ।  
 अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिसम्बन्धाहं शरीरं स्यात्, पाव-  
 कादिमप्यर्कात् । 'स यावत् क्षिणेन्मनस्तावदादित्यं गच्छति'  
 इति च श्रुतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-  
 न्दिवं रश्मिप्रसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

\*अत एवोदीक्षानुपपत्तेः, अपाचिकफलत्वाच्च विद्याया  
 अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि म्रियमाणो वि-  
 द्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उत्तरायणमरणप्राशस्त्यप्रसि-  
 द्धेर्भीष्मस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्कु-  
 तिमासान्तां' इति च श्रुतेरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितीमामा-

न च प्रतीक्षयोर्द्धगतिरिति वाच्यं, रश्मिप्रसारात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-  
 वैयर्थ्यापातादप्रतीक्षाश्रुतिविरोधाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य  
 रश्मिप्राप्त्या भटिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥

एवं दक्षिणायणे मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न वेति  
 विद्याया नित्यवत्फलश्रुतेरुत्तरायणप्राशस्त्यशास्त्राच्च सन्देहे पूर्वोक्त-  
 हेतून्तिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमाशङ्क्यापनुदति ।

शङ्कामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राशस्त्यप्रसिद्धिरविद्वदिषया ।  
भीष्मस्य त्त्तरायणप्रतिपालनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-  
दलभ्यस्वच्छन्दमृत्युताख्यापनार्थञ्च । श्रुतेस्वर्यं वक्ष्यति 'श्राति-  
वाहिकास्तस्मिन्नात्' इति । ननु च-

'यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिश्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ' ॥ इति-  
प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः सूतावनावृत्तये निय-  
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-  
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्तं चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये  
स्मर्यते । स्मार्तं चैते योगसाङ्गो न श्रौते । अतो विषयभेदात्  
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु वि-  
ज्ञानेष्ववतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । अज्ञानामुत्तरायणे दैवान्भरणश्चेत् प्रशस्तमित्यभि-  
क्षाभिवन्दनरूपाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्ष्यान् षण्मासानिति  
श्रुतिसूत्रायणदेवतापरेति वक्ष्यते । तथा च देवतायाः सदा सत्त्वात्  
विद्यया दक्षिणायनकालेऽपि तत्प्राप्तिरविशङ्केति भावः । स्मृतिबलाल-  
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ॥

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनान्  
कालापेक्षा स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगी  
दहराद्युपासक एव स्मृत्यक्तः किं न स्यादित्यत आह । स्मार्तं चेति ।  
भगवदाराधनबुद्ध्याऽनुष्ठितं कर्म योगः 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं  
कर्म करोति यः । स सन्न्यासी च योगी च' इति स्मृतेर्धारणापूर्वकोऽकर्त-

‘अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायनं ।

धूमो रात्रिस्तथा कृष्णः षण्मासा दक्षिणायनं’ ॥[मनु०] इति च  
 औतावेव देवयानपितृयाणौ प्रत्यभिज्ञायते स्यतावपीति ।  
 उच्यते । ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्यतौ कालप्रतिज्ञानात्  
 विरोधमाशङ्क्यायं परिहार उक्तः । यदा पुनः स्मृतावपि  
 अन्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कश्चिद्विरोध  
 इति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-  
 पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साह्यं, ‘इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः ।  
 ननु श्रुतिस्मृत्याभिन्नार्थत्वमयुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ।  
 नन्वभिरिति । कालाग्रहिणं प्रति भिन्नार्थत्वमक्तं । यदि तु औतार्थ-  
 प्रत्यभिज्ञया कालशब्दे देवतापरस्परैक्यकार्यमेवेति समाधत्तः । तस्मात्  
 विद्यासामर्थ्यात् सर्वदेव दिष्टंगतस्य उपासकस्य फलप्राप्तिरिति  
 सिद्धम् ॥ \* ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-  
 च्छारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः  
 पादः ॥ ० ॥

## श्रीम् परमात्मने नमः ।



### अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

आसृत्यपक्रमात् समानोत्क्रान्तिरित्युक्तं । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरे-  
ष्वनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिसम्बन्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिरुद्धं  
आक्रमते' इति । अर्चिरादिकैका \*तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यार्चिषो-  
ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निश्लोकमागच्छति'  
इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽसंश्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'  
इत्यपरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-  
शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।  
तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सृतय इति, भिन्नप्रकरणस्थित-

### ॐ ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-  
मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथितेः । वृत्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य  
विषयं मार्गमाह । आसृतीति । विरजा विरजसः निष्पापा इत्यर्थः ।  
श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वे यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता  
तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते  
मार्गैक्यमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां  
भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्त्वस्मादयं मार्गस्वरथा प्रापक

\* तेऽर्चिरभौति वर्ध० का० ।

त्वाङ्गिन्नोपासनशेषत्वाच्च । अपि च 'अथैतैरेव रश्मिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपरुध्येन, त्वरावचनञ्च पीड्येत 'स यावत् क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यङ्गच्छति' इति । तस्मादन्यान्यभिन्ना एवैते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदम्भहे । अर्चिरादिनेति । सर्वा ब्रह्म प्रेप्पुरर्चिरादिनैवाध्वना रंहतीति प्रतिजानीमहे । कुतः, तत्प्रथितेः । प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां । तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'ये चामो अरण्ये अद्भूतं सत्यमुपासते' इति विद्यान्तर्शीलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आच्यते । स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्गतिरुच्यते तास्वेवेमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु त्वन्यान्या आच्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति । अत्रोच्यते, भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिन्ना एवैताः सृतयः स्युः, एकैव त्वेषा सृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो क्वचित् केनचिद्विशेषणेनोपलक्षितेति वदामः, सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तेः । प्रकरणभेदेऽपि तु विश्वैकत्वे भवतीतरेतरविशेषणोपसंहारवद्गतिविशेषणानामप्युपसंहारः ।

इति युक्तं न मार्गैक्य इत्यर्थः । उपासनाभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं च विरुद्धमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । ये चेत्यविशेषश्रुतिरश्रुतगतिविद्याविषयेति मार्गभेदं शङ्कते । स्यादेतदिति । एकस्यैव मार्गस्यानेकान्यग्न्यादीनि विशेषणानीत्युक्ते षाषवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चंति समाथर्थः । गन्तव्यैक्यं विवृणोति । तथाहीति । परावतो दीर्घायुषो हिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः समाः संवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः व्यष्टिर्थाप्तिः तां लभत इत्यर्थः । एवं गन्तव्यैक्यवत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक्य-

विद्याभेदेऽपि गत्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाङ्गन्तव्याभेदाच्च गत्यभेद एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन् वसति शाश्वतीः समाः, सा या ब्रह्मणे जितिर्या व्यष्टिस्तां जितिं जयति तां व्यष्टिं व्यञ्जते, तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दति' इति [कौ०उ०] च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिलक्षणं प्रदर्शते । यत्तैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति । नैष दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मींश्च प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादींश्च व्यावर्त्तयितुं । तस्माद्रश्मिमन्वथ एवायमवधार्यते इति द्रष्टव्यं । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-मपि क्षेप्यार्थत्वान्नेपरुध्यते यथा निमिषमात्रेणात्रागम्यत इति । अपिच 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वयभ्रष्टानां कथं तृतीयं स्थानमाचक्षाणा पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देव-यानमर्चिरादिपर्वाणं पन्थानं प्रथयति । भूयांसि चार्चिरा-दिश्रुतौ मार्गपर्वाणि, अल्पीयांसि त्वन्यत्र, भूयसाञ्चानुगुण्ये-नाल्पीयसाञ्च नयनं न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-प्रथितेरित्युक्तं ॥

निश्चयात् प्रकरणभेदेऽप्रयोजक इत्युक्तं सम्प्रत्येवकारे त्वरावचनयो- र्गतिमाह । यत्त्वित्यादिना । रात्रौ स्पष्टरश्म्यभावात् विदुषो रश्म्ययो- गप्राप्तौ तन्निरासार्थं एवकारो नान्यव्यावृत्त्यर्थः । यथा लौकिकमार्गं विलम्बस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गैक्ये लिङ्गमाह । अपि चेति । शुभमार्गबाहुल्ये तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-दिति भावः । उत्तरमार्गैक्येऽप्यर्चिरादिनेति विशेषणो को हेतुरित्यत आह । भूयांसीत ॥

### वायुमब्दाद्विशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामितरेतरविशेष-  
 षणविशेष्यभाव इति तदेतत् सुहृद्भूत्वाऽऽचार्यो ग्रथयति । 'स  
 एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स  
 वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकं' इति  
 [१।३] कौषितकिनां देवयानः पन्थाः पथते । तत्रार्चिरग्नि-  
 लोकशब्दै तावदेकार्थौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र सन्निवेशक्रमः  
 कश्चिदन्वेष्टव्यः, वायुस्त्वर्चिरादिवर्त्मन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थाने  
 सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिसङ्गवन्ति अर्चिषो-  
 ऽहरद्भ आर्प्यमाणपचमापूर्यमाणपचाद्यान् षडुदङ्केति मासां-  
 स्तान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्'[कौ०उ०]इत्यत्र संव-  
 त्सरात् पराञ्चमादित्यादर्वाञ्च वायुमभिसम्भवन्ति, कस्मात् अवि-  
 शेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'स वायुलोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य  
 वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मांस्तो-

उक्तं मार्गस्यैक्यमुपजीव्य पूर्वक्रममाह । वायुमब्दात् । अर्चिरादि-  
 -स्वस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकरणस्य  
 तात्पर्यमुक्त्वा विशेष्यमाह । स एतमिति । अत्रान्यनन्तरं पठितो वायु-  
 र्विषयः । स किं अर्चिरात्मकाग्नेरनन्तर उत संवत्सरात् पर इति  
 पाठाद्व्यमाखविशेषश्रुतेश्च संशये सिद्धान्तमेवोपक्रमते । उच्यत इति ।  
 पुरुषः उपासकोऽस्मांस्तोकाद्देहात् प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरु-  
 षाय स वायुस्तत्र स्वात्मनि विजिहीते किद्रं करोति, तेन वायुदत्तेन  
 रथचक्राच्छिद्रतुल्येन द्वारेणोर्द्धमादित्यं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं



कात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथ-  
चक्रस्य खण्डेन स ऊर्द्धं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति  
[कौ०उ०]। एतस्मादादित्याद्वायोः पूर्वत्वदर्शनाद्विशेषादब्दादि-  
त्यनयोरन्तराले वायुर्नवेशयितव्यः। कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-  
नाद्विशेषादर्चिषोऽनन्तरं वायुर्न निवेश्यते। नैषोऽस्ति विशेष इति  
वदामः। ननूदाहता श्रुतिः 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्या-  
ग्निलोकमागच्छति स वायुलोकम्' इति। उच्यते, केवलोऽत्र  
पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति।  
पदार्थापदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते 'एतच्चैतच्च स गच्छति' इति।  
इतरत्र पुनर्वायुप्रत्नेन रथचक्रमात्रेण छिद्रेणोर्द्धं आक्रम्यादि-  
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः। तस्मात् सूक्तमविशेषविशेषाभ्या-  
मिति। वाजसनेयिनस्तु 'मामेभ्यो देवलोकां देवलोकादादित्यं'  
इति समामनन्ति, तत्रादित्यानन्तर्याय देवलोकाद्वायुमभि-  
सम्भवेयुः। वायुमब्दादिति तु छान्दोग्यश्रुत्यपेक्षयाक्तं। छा-  
न्दोग्यवाजसनेयकथोस्लेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः,

पूर्वपक्षमाह। कस्मात् पुनरिति। पाठबलादर्चिषोऽनन्तरो वायुरित्यर्थः।  
काशीतकिनां पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाची कश्चिच्छब्दोऽस्ति। काण्वा-  
नान्तु तेनेत्यूर्द्धं इति च शब्दाभ्यां क्रमनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-  
न्तार्थः। अस्त्वर्चिरादिमार्गं छान्दोग्यस्य संवत्सरपाठयोरब्दात् परत्वं,  
वाजिश्रुतिश्चे तु संवत्सरस्याश्रुतेः कथमब्दात् परो वायुरित्यत आह।  
वाजेति। तर्हि देवलोकाद्वायुमिति सूत्रं स्यादित्यत आह। वायुम-  
ब्दादिति त्विति। संवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं संवत्सरात्  
परो देवलोकस्ततः परो वायुर्वायोः पर आदित्य इति श्रुतिद्वये क्रमो-

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावयुभयत्र यथितयौ, तत्रापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्तव्यं ॥

तडितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उपरि-  
ष्टात् वरुणलोकमित्ययं वरुणः सम्बन्धते । अस्ति हि सम्बन्धो  
विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशाला विद्युतस्तीव्रस्तनितनिर्घाषाः  
जीमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तन-  
यति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण  
इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती स्थानान्त-  
राभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव  
निवेशः । वैशेषिकस्थानाभावात् विद्युश्चान्याऽर्चिरादौ वर्त्मनि ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु  
वायुपदं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौर्षीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वन-  
न्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गं स्थानमाह । तडितोऽधिवरुणः  
- सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपर्वत्वेन सम्बन्धते न वेति सन्देहेऽर्चि-  
षोऽहृत्खियादि पञ्चम्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गपर्वतया विरुद्धत्वाद्वा-  
योखिव स्थानविशेषश्रुत्यभावात्सम्बन्धस्थानो वरुणादिर्न सम्बन्धते इति  
सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मान-  
माह । विद्योतते इति । वरुणस्यावद्वारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकाना-  
मन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजा-  
पत्नोः क्रम इत्यर्थः ॥

### आतिवाहिकस्तस्मिन्नात् ॥ ४ ॥

तेष्वेवाचिरादिषु संग्रहः, किमेतानि मार्गचिह्नान्युत भोग-  
भूमयोऽथवा नेतारो गन्तुणामिति । तत्र मार्गलक्षणभूता  
अचिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा  
हि कश्चिन्नोके ग्रामं नगरं वा प्रतिष्ठासमानोऽनुश्रियते गच्छेत्-  
स्वममुं गिरिं ततो न्ययोधं ततो नदीं ततो ग्रामं ततो नगरं  
वा प्राप्स्यसि इति । एवमिहाप्यचिरोऽहरऋ आपूर्यमाणपक्ष-  
मित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि  
लोकशब्देनाग्यादीनुपबध्नाति 'अग्नि्लोकमागच्छति' इत्यादि ।  
लोकशब्दश्च प्राणिनां भोगायतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-  
तृलोको देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अहोरात्रेषु तेषु  
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मान्नातिवाहिका अचिराद-  
यः । अचेतनत्वादपि एतेषामातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-  
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गेष्वतिवाह्या-  
नतिवाहयन्ति इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवैते भवि-

एवमचिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वरूपं निरूपयति । आतिवाहिकस्त-  
स्मिन्नात् । चिह्ननिर्देशसाम्यात् लोकशब्दान्नेतृत्वलिङ्गाच्च संग्रहः । आद्य-  
पक्षद्वयं पूर्वपक्षः अचिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना नेतारश्चामानवपुरुषेण  
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-  
श्रुत्वमानवस्यास्तु नेतृत्वं नाचिरादीनामिति शङ्कते । तद्वचनमिति ।  
पुरुषस्यामानवत्वं नेतृत्वश्चेत्पुरुषपरत्वे वाक्यभेदः स्यादतोऽचिरादिपदै-  
नेतार एव मानवाः प्रकृताः प्रकारणवलात् विद्युदनन्तरं मानवस्य नेतुः

तुमर्हन्ति । कुतः तल्लिङ्गात् । तथा हि 'चन्द्रमसो विद्युतं तत् पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयति' इति सिद्धवद्गमयित्वं दर्शयति । \*यावद्वचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तद्वचनं तद्विषयमेवोपचीणमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रपरत्वाद्विशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा गमयितारः प्राप्तास्ते च मानवास्ततो युक्तं तन्निवृत्त्यर्थं पुरुषविशेषणममानव इति । ननु लिङ्गमात्रमगमकं न्यायाभावात् । नैष दोषः ॥

उभयव्यामोक्षात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

ये तावदर्चिरादिमार्गगास्ते देहवियोगात् संपिण्डितकरणयामा इत्यस्वतन्त्राः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वात्स्वातन्त्र्यं इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतनादेवताविवक्षा अतियात्राद्यां नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपिण्डितकरणयामाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनवस्थितत्वादर्ष्यार्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वोपपत्तिः । न हि रात्रौ प्रेतस्थाहःस्वरूपाभिमम्भत्र उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति इत्युक्तमधस्तात् । ध्रुवत्वात् देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।

प्राप्ति प्रकरणप्राप्तनेहत्वानुवादेनामानवत्वमनेकमेव प्रतिपाद्यत इति वक्तव्यमित्याह । नेति । नेहप्रकरणानङ्गीकारे मानवः पुरुषो गमयतीति वाक्यं भिद्येत अमानवत्वं नेहत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेहत्वानुवादलिङ्गस्यानुग्राहकन्यायपरं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ॥

यद्यनेतारोऽचेतना यवार्चिरादयः तर्हि मार्गतद्गन्तोः सभयोरपि व्यामोक्षादक्षत्वादूर्द्धगतिर्न स्यादतः स्वयं प्रलयशून्यश्चेतनान्तरेण नेय

\* यावदित्यादि न्यायादित्यन्तं वर्ध० पु० नास्ति ।

अर्चिरादिशब्दता चैषामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । ‘अर्चिषो-  
ऽहः’ इत्यादिनिर्देशस्वातिवाहिकत्वेऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा  
हेतुनाऽहरभिसम्भवन्ति अज्ञा हेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा  
च लोकप्रसिद्धेव्यप्यातियात्रिकेव्येवंजातीयक उपदेशो दृश्यते  
गच्छत्वमितो बलवर्माणं ततो जयसिद्धं ततः कृष्णगुप्तं इति ।  
अपि चोपक्रमे ‘तेऽर्चिषमभिसम्भवन्ति’ इति सम्बन्धमात्रमुक्तं न  
सम्बन्धविशेषः कश्चित् । उपसंहारे तु ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’  
इति सम्बन्धविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकलक्षण उक्तः, तेन स  
एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणयामत्वादेव च  
गन्तॄणां न तत्र भोगसम्भवः । लोकशब्दस्तु अनुपभुञ्जानेष्वपि  
गन्तॄषु गमयितुं शक्यते अन्येषां तस्माकवासिनां भोगभूमि-  
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-  
स्वामिकं लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति-  
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भवः, विद्युतो ह्यधिवरुणादय  
उपचिन्नाः । विद्युतस्वानन्तरमात्रह्यप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य  
गमयित्वं श्रुतमित्यत उत्तरं पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुग्रहानुसिद्धेर्नेद्वत्सिद्धेरक्तलिङ्गन्यायोपेतमिति  
सूत्रार्थः । पूर्वपक्षद्वयं दूषयति । अनवस्थितत्वादित्यादिना । अर्चिर-  
हरादीनामर्चिरत्वाद्वाद्यादौ मृतस्य प्रतीक्षा नास्तीत्युक्तत्वाच्च न मार्ग-  
चिह्नत्वं भाग्यत्वं वा, देवतात्वे त्वस्मिन्त्वदोषो नास्तीत्यर्थः । यत्तूप-  
देशस्वारस्याच्चिह्नत्वं भातीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-  
नेद्वत्संशयाच्च वाक्यशेषान्निर्णय इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-  
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तत्रेत्याह । संपिण्डितेति । सूत्रान्तरं गृह्णाति ।  
कथं पुनरिति ॥

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिसम्भवेनादूर्द्धं, विद्युदनन्तरवर्तिनैवामानवेन पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना ब्रह्मलोकं गच्छन्ति इत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'स एतान् ब्रह्मलोकं गमयति' इति तस्यैव गमयित्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यैवाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदनुयाहकाः इत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिवाहिका देवतात्मानोऽर्चिरादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्स्यते, किं कार्यमपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति । कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेश्च । तत्र कार्यमेव सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिराचार्यो मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेशत्वात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तृत्वं

अमानवो विद्युल्लोकमागतो वैद्युतस्तेनेत्यर्थः । श्रुते तु वैद्युताल्लोकादित्यर्थः । श्रुत्या वरुणादीनां नेहत्वाभावेऽप्यनुयाहकत्वेन मार्गान्तर्भाव इति भावः ॥

एवं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः । परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुख्यार्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्ते भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वगत-

गन्तव्यत्वं गतिर्वाऽवकल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-  
न्तव्यता ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

'ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो  
वसन्ति' इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयैव गति-  
रित्यवगम्यते । न हि बह्वचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मण्यव-  
कल्पते । कार्यं त्वस्याभेदोपपत्तेः सम्भवति बह्वचनं । लोक-  
श्रुतिरपि विकारगेचरायामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-  
मावाञ्छसी, गौणी त्वन्यत्र 'ब्रह्मैव लोक एष सम्राट्' इत्यादिषु ।  
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाञ्जसः  
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि  
ब्रह्मशब्दे नोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जन्मादिकारणं ब्रह्मेति  
प्रतिष्ठापितमित्यत्रोच्यते ॥

\* सामोप्यात्तु तद्वापदेशः ॥ ९ ॥

स्यापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मणस्तु प्रत्य-  
क्त्वात् कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ॥

ब्रह्मलोकेऽपि बह्वचनलोकशब्दाधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य  
परस्माद्वाच्यत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-  
ब्रह्मणि भोग्यत्वोपचारादौणी लोकश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन  
कारणवाचिना कार्यं लक्ष्यते गन्तव्यत्वन्यायोपेतबह्वचनान्यनेकश्रुत्य-  
नुराद्य न चानावृत्तिजिह्वात् परस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्या जिह्वा-  
स्यान्यथासिद्धेरिति भावः ॥

[\* सामोप्यादिति, कार्यत्वय इति च सूत्रद्वयं स्पष्टत्वात् व्याख्यातं ॥]

तुशब्द आशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । परब्रह्मणामोष्यादपरस्य ब्रह्मणस्तस्मिन्नपि ब्रह्मशब्दप्रयोगो न विरुध्यते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिसम्बन्धात् क्वचित् कैश्चिद्विकारधर्मैर्मनोमयत्वादिभिरुपासनाद्योपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं लभ्यते । न हि परस्मात् ब्रह्मणोऽन्यत्र क्वचित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पथा प्रस्थितानामनावृत्तिं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति तयोर्द्धमायन्नमृतत्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभि-  
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रलयप्रत्युपस्थाने मति तत्रैवोत्पन्नमस्यग्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः परं परिशुद्धं विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगन्तव्या । न ह्यञ्जस्यैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

स्रुतेश्च ॥ ११ ॥

स्रुतिरप्येतमर्थमनुजानाति—

प्रतिसङ्घरो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्ते समष्टिजिह्वशरीररूपविकारावसाने ब्रह्मलोकनिवासिनः कृतात्मानः



‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिषञ्चरे ।

परस्थान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः  
पुनः पूर्वपक्षमाशङ्क्यायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः ‘कार्यं वादरिः’  
इत्यादिनेति, स इदानीं सूत्रैरेवोपप्रदर्शते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ह्याचार्यः ‘स एतान् ब्रह्म गमयति’ इत्यत्र परमेव  
ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म  
ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमालम्बनं गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुख्ये  
संप्रत्यये भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

‘तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति’ इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं  
दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मण्युपपद्यते न कार्यं, विना-  
शित्वात् कार्यस्य । ‘अथ यत्रान्यत् पश्यति तदल्पं तन्मर्त्यम्’ इति  
वचनात् । परविषयैव चैषा गतिः कठवल्लीषु पद्यते, न हि

शुद्धधियस्तत्रोत्पन्नसम्बन्धयः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमानेन सह परं पदं  
प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निबन्तपूर्वपक्षमाह ।  
कः पुनरित्यादिना ॥

दृष्टरविद्यायां कठवल्लीषु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति  
गतिर्दर्शिता ॥

एवं ब्रह्मश्रुत्यमृतत्वलिङ्गाभ्यां प्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तं,

तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इति परस्यैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापतेः सभां वेष्म प्रपद्ये' इति, नाद्यं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसन्धिः । 'नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् 'यशोऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम महद्यशः' इति च परस्यैव ब्रह्मणो यशो-नामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेष्मप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या ह्यर्धाविद्यायामुदिता 'तदपराजिता पूर्णब्रह्मणः प्रभुविमितं हिरण्यमम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वान्मार्गापेक्षताऽवसीयते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पचान्तरं । तावेतौ द्वौ पचा-वाचार्येण सूचितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरकः, मुख्यत्वादिभिर-परः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितुं

संप्रति प्रजापतेः सभां वेष्म प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरणकाले कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति । न च कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात् यशःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्धा यशःपदेनात्मोक्तिर्यश आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यशो विश्वां यश इति सार्वान्यलिङ्गाच्च परप्राप्तिसङ्कल्प एवाय-मित्यर्थः । अस्तु वेष्मप्रतिपत्तीच्छा परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मलोके विद्याविहीनेव पराजिता पूरस्ति ब्रह्मणो हिरण्यमर्भस्य तेनैव प्रभुना विमितं निर्मितं हिरण्यमयं वेष्मास्ति तत् प्रतिपद्यते ।

न तु मुख्यत्वादयो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । नह्यसत्यपि सम्भवे मुख्यस्यै-  
 वार्थस्य ग्रहणमिति कश्चिदाज्ञापयिता विद्यते । परविद्याप्रक-  
 रणेऽपि च तत्सुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-  
 खड्कुन्या उल्लमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजापतेः सर्भां वेश्म प्रतिपद्ये'  
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिभन्धिर्न विर-  
 ध्यते । मगुणेऽपि ब्रह्मणि च सर्वात्मत्वकीर्तनं 'सर्वकर्मा सर्वकामः'  
 इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।  
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-  
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुरूध्यमानाः परविषया एव गति-  
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं, गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,  
 'यत् सर्वगतं सर्वान्तरं सर्वात्मकञ्च परं ब्रह्म' 'आकाशवत् सर्व-

विद्वानिति दहरविद्यायां गतिपूर्विका वेश्मप्रामिरुक्ता तेन पर-  
 ब्रह्मण्यपि वेश्मप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्गतिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-  
 त्यर्थः । किञ्च पद गताविति धातुपाठात् वेश्म प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-  
 पेक्षा भातीत्याह । पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।  
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति ब्रह्मकीर्त्तमुपक्रमते । ताविति । ब्रह्मशब्द-  
 मुख्यत्वादिहेतूनामाभासत्वं स्फुटयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-  
 लोकेष्विति बह्ववचनादेः सङ्ख्यादेव गन्धादिदिश्यभोगश्रुतेश्च पर-  
 ब्रह्मण्यसम्भवान्मुख्यार्थत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्वै सत्यकाम परश्चा-  
 परश्च ब्रह्मेत्यादिश्रुतिषु प्रयोगसाम्याद् ब्रह्मशब्द उभयत्र रूढतया  
 मुख्य एव तथापि पूर्वो परस्मिन्नवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य लाभाद-  
 परब्रह्मण्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकरण-  
 बलादिति परविषयेति तत्राह । परेति । यथा विद्यासंबद्धसुषुम्ना

गतस्य नित्यः' 'यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म' 'यन्नात्मा सर्वान्तरः'  
 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं त्रिरष्टम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-  
 विशेषं, तस्य गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । न हि गतमेव  
 गम्येत, अन्यो ह्यन्यद्गच्छति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके  
 गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्टा, यथा पृथिवीस्य  
 एव पृथिवीं देशान्तरद्वारेण गच्छति तथाऽनन्यत्वेऽपि बा-  
 लस्य कालान्तरविशिष्टं वार्द्धक्यं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,  
 तद्वत् ब्रह्मणोऽपि सर्वशक्त्युपेतत्वात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-  
 दिति । न, प्रतिषिद्धमविवेकत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्क्रियं  
 शान्तं निरवयुं निरञ्जनम्' 'अस्थूलमनण्वहस्रमजमदीर्घं'  
 'म बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः' 'म वा एष महानज आत्माऽजरोऽ-  
 मरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'म एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिस्मृति-  
 न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं  
 शक्यते, येन भूप्रदेशवयाऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।  
 भवयसोस्तु प्रदेशावस्यादिविशेषयोगादुपपद्यते देशकाल-

स्तत्पर्यन्तं तदसम्बन्धनाद्यन्तरकीर्तनं । तथा परविद्यास्तुत्यर्थं तत्प्रकर-  
 णोऽप्यपरविद्याश्रय इति कीर्तनं युज्यते, गतिं विनापि हि परविद्या  
 निरतिशयफला तस्यान्वपरविद्याफलगतिसाध्यमन्तर्भवति इति स्तुति-  
 लाभादित्यर्थः । यदप्युक्तं प्राप्तिसङ्कल्पोऽपि प्रवृत्तपरविषय इति  
 तन्नेत्याह । प्रजापतेरिति । प्रजापतिसभावेऽश्रुतिभिस्तत्सङ्घातक-  
 वाक्येन च प्रकरणं बाध्यं, यत्रोऽहमिति सार्वभौम्यं तूपासनाद्यमपर-  
 ब्रह्मण्यपि युज्यत इत्यर्थः । स्वपक्षमुक्त्वा परमतं दृष्टयति । केचिदि-  
 त्यादिना । सर्वगतस्य स्वात्मभूतस्यापि ब्रह्मणः संसारदेशात् देशा-

विशिष्टा गन्तव्यता । अगदुत्पत्तिस्थितिप्रलयहेतुत्वश्रुतेरनेक-  
शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थ-  
त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमनन्यार्थत्वमिति चेत् । न,  
तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । मृदादिदृष्टान्तैर्हि सतो ब्रह्मण  
एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नोत्प-  
त्त्यादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात् पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-  
शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितराभामिति ।  
उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्या-  
त्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कचिदाका-  
ङ्क्षेपजायते पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । 'तत्र को मोहः कः  
शोक एकत्वमनुपश्यतः' 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि' 'विद्वान् न  
बिभेति कुतश्च न' 'एतं ह वाव न तपति किमहं साधु नाकरवं

न्तरेण तत्कालात् कालान्तरेण विशिष्टतया गन्तव्यं स्यादिति पृथिवी-  
वयोदृष्टान्ताभ्यां शङ्कते । नन्विति । यत्नं विनैव प्राप्तत्वमनन्यत्वं, अ-  
वस्थानद्वेतरभेदात् स्वात्मभूतत्वं । ननु युक्तं भूवयसोः प्राप्तयोरपि  
देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तृभिन्नत्वात्, ब्रह्मणस्तु  
गन्तृभिन्नस्य कथं गन्तव्यत्वं तत्राह । सर्वशक्ति इति । या प्राप्ता भू-  
सा गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तं इति कुतः प्राप्तस्य  
गन्तव्यता वयसोऽपि कालान्तरेऽभियन्तिमात्रं नागन्तव्यत्वमिति वस्तु-  
गतिः, अङ्गीकृत्य विशिष्टभूवयसोर्गन्तव्यतां परब्रह्मणो देशकालविशि-  
ष्टाभावात् कथञ्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । नेत्यादिना । अनादिमत् परं  
ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिदृष्टविशेषस्य दृशि कल्पितत्वाद् दृशात्मनो निर्विशे-  
षितेति न्यायः । सगुणमिदं ब्रह्म सूत्रात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषन्तु  
नास्त्येवेति शङ्कते । अगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं माना-

किमहं पापमकरवम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तथैव च विदुषां तुल्य-  
 नुभवादिदर्शनात् विकारानृताभिसन्ध्यपवादाच्च 'मृत्योः स  
 मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इति । श्रुते न विशेष-  
 निराकरणश्रुतीनामन्यशेषलमवगन्तुं शक्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-  
 तीनां निराकाङ्कार्थलप्रतिपादनमामर्थ्यमस्ति, प्रत्यक्षन्तु तामा-  
 मन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथा हि 'तत्रैतच्छुद्धमुत्पतितं सोम्य  
 विजानीहि नेदममूलं भविष्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य  
 जगन्मूलस्य विज्ञेयत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि  
 जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्त्यभिमंविशन्ति तद्दि-  
 जिज्ञासस्य तद्ब्रह्म' इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैकात्म्याव-  
 गमपरत्वात् नानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः, अतश्च गन्तव्यत्वानुप-  
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति'  
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं निवारयति । तद्वाख्यातं  
 'स्यष्टे ह्येकेषाम्' इत्यत्र । गतिकल्पनायाञ्च गन्ता जीवो गन्त-  
 व्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारोऽन्यो वा ततः स्यात् अत्यन्ततादा-  
 त्मे गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते यद्येक-  
 देशस्तेनैकदेशिनेो नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनमुपपद्यते ।

भावात् सविशेषश्रुतिविरोधाद्वा नाद्य इत्याह । नेति । द्वितीयं शङ्कते ।  
 उत्पत्त्यादौति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिश्लेषत्वात् न विरोध  
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।  
 कस्मादिति । तासां स्वार्थं फलवत्त्वेन निराकाङ्कत्वात् श्रेयिता विशेष-  
 श्रुतीनां त्वफलत्वात् निषेध्य विशेषसमर्पणादिद्वारेण श्रेयत्वं फलवत्  
 सन्निधावफलं तदङ्गमिति न्यायादित्याह । उच्यते इत्यादिना । न

एकदेशैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपन्ना, निरवयवत्वप्रसिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं, विकारेणापि विकारिणे नित्यप्राप्तत्वात् । न हि घटो मृदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परित्यागेऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वात् ब्रह्मणः संसारगमनमप्यनवकृत् । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः सोऽणुर्व्यापी मध्यमपरिमाणो वा भवितुमर्हति । व्यापित्वे गमनानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि कृत्स्नशरीरवेदनानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमाणत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्चान्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि' इत्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि समानो दोषः । विकारावयवयोस्तदतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न, मुखैकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्मात्रप्रसङ्गः संसार्यात्मत्वानिवृत्तेः । निवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गः ब्रह्मात्मत्वानभ्युपगमात् । यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते नित्यनैमित्तिकानि कर्माण्यनुष्ठीयन्ते प्रत्यवायानुत्पत्तये, काम्यानि प्रतिषिद्धानि च परिह्रियन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् शेषता किन्तु श्रुत्याऽपीत्याह । प्रत्यक्षन्विति । तत्र मूलकारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमत्यन्तमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन सम्भूलमन्विच्छेत्युपसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं क्वान्दोग्ये तथा तैत्तिरीयकेऽपि जगज्जन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण्य एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः सृष्टिश्रुतीनां श्रुत्यैव निर्विशेषधीशेषता भातीत्यर्थः । एवं ब्रह्मण्यो निर्विशेषत्वात् न गन्तव्यमिति फलितमाह । एवमिति । स्पष्टनिषेधाच्च परस्य न गन्तव्यतत्याह । न तस्येति । एवं गन्तव्यालोचनया गतिं निरस्य

कर्माण्युपभोगेनैव क्षयन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्द्ध्वं दे-  
हान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं  
विनापि ब्रह्मात्मतयैवंवृत्तस्य सेत्स्यति इति । तदसत्, प्रमा-  
णाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थी  
इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनीषया त्वेतत् तर्कितं यस्मात्  
कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भविष्यति  
इति । न चैतत् तर्कयितुं शक्यते निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञान-  
त्वात् । बहूनि कर्माणि जात्यन्तरमश्चितानि इष्टानिष्टविपा-  
कान्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विरुद्धफलानां युगप-  
दुपभोगासम्भवात् कानिचिन्नध्यावसराणीदं जन्म निर्मिते  
कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षायासत् इत्यतस्तेषामव-  
शिष्टानां सांप्रतेनोपभोगेन क्षणसम्भवात् न यथावर्णित-  
चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देहान्तरनिमित्ताभावः शक्यते  
निश्चेतुं कर्मशेषसङ्गावसिद्धिश्च । 'तद्य इह रमणीयचरणाः ततः  
शेषेण' इत्यादिश्रुतिसूतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तालोचनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदाभेदेन  
द्वौ कल्पावत्यन्तभेदस्तृतीयः कल्पः । नन्वत्यन्ताभेदकल्पः किमिति नोक्त-  
स्तत्राह । अत्यन्तेति । कल्पत्रये किं दूषणमिति पृच्छति । यद्येवमिति ।  
कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकाराव-  
यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वात् जीवानां गत्यागती न स्यातां ।  
न ह्यचलातिस्थूलपाषाणस्थयोर्मण्डूकपाषाणावयवयोस्त्वलनमस्ति इत्यर्थः ।  
अस्माकन्व ज्ञानात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागतिविभ्रम इति भावः । तृ-  
तीयकल्पमनूद्य विकल्प्य दूषयति । अथेत्यादिना । अभेदश्रुतिविरोध-



तेषां क्षेपकाणि भविष्यन्ति इति । तन्न, विरोधाभावात् । सति हि विरोधे क्षेपक्षेपकभावो भवति न च जन्मान्तरसञ्चि-  
तानां सुकृतानां नित्यनैमित्तिकैरस्ति विरोधः, शुद्धिरूपत्वा-  
विशेषात् । दुरितानां त्वशुद्धिरूपत्वात् सति हि विरोधे  
भवतु क्षेपणं । न तु तावता देहान्तरनिमित्ताभावसिद्धिः ।  
सुकृतनिमित्तत्वोपपत्तेः दुस्वरितस्याप्यशेषक्षेपणानवगमात् ।  
न च नित्यनैमित्तिकानुष्ठानात् प्रत्यवायानुत्पत्तिमात्रं न  
पुनः फलान्तरोत्पत्तिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्याप्यनु-  
निष्पादिनः सम्भवात् । स्मरति ह्यापस्तम्बः । तद्यथा 'आद्ये  
फलार्थे निर्मिते ह्यायागन्भावानुत्पद्येते एवं धर्मश्च चर्चमाण-  
मर्था अनुत्पद्यन्ते' इति । नचासति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्य-  
प्रतिषिद्धवर्जनं जन्मप्रायणान्तराले केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,  
सुनिपुणानामपि सूक्ष्मापराधदर्शनात् । संशयितव्यं तु भवति  
तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने  
ज्ञानगमे ब्रह्मात्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावस्यात्मनः कैवल्यमा-  
काङ्क्षयितुं शक्यं अग्न्यौष्ण्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । स्या-

रूपो दोषो मम नास्ति इति भेदवाद्याह । विकारावयवयोरिति । भि-  
न्नयोरभेदो मुख्यो न युक्तो विरोधादिति परिहरति । नेदि । किञ्च  
पक्षत्रयमप्ययुक्तं संसारित्वस्य तात्त्विकजीवभावस्य नाशः जीवस्वरूप-  
नाशप्रसङ्गात् । नचास्माभिरिव त्वया ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तात्त्विकरूप-  
मङ्गीकृतं यदस्य संसारनाशोऽपि न स्यादित्याह । सर्वेच्छिति । ननु किं  
ब्रह्मत्वेन संसारभावः किल मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण सेत्स्यति  
इति कर्मजडानां मतमुद्धाय निरस्यति । यत्स्वित्यादिना । तदिति

देतत्, कर्तृत्वभोक्तृत्वं कार्यमनर्थो न तच्छक्तिः तेन शक्त्यवस्थाने-  
ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्ने मोक्ष इति । तच्च न शक्तिः, \*तद्भावे  
कार्यप्रसवस्य दुर्निवारत्वात् । तथापि स्यात् न केवला शक्तिः  
कार्यमारभतेऽनपेक्ष्यान्यानि निमित्तान्यत एकाकिनी सा स्थि-  
तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि शक्ति-  
लक्षणेन सम्बन्धेन नित्यसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोक्तृत्वस्व-  
भावे सत्यात्मन्यसत्यां विद्यागम्यायां ब्रह्मात्मतायां न कथञ्चन  
मोक्षप्रत्याशाऽस्ति । श्रुतिश्च 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इति  
ज्ञानादन्यं मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादन्यत्वेऽपि जीवस्य  
सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तेरिति चेत् । न,  
प्राक्प्रबोधात् स्वप्रव्यवहारवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रञ्च 'यत्र हि  
द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये  
प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं  
परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन  
गतिरूपपादयितुं शक्या । किंविप्रयाः पुनर्गतिश्रुतय इति ।

एवं वृत्तं, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थं मानाभावादित्यर्थः । तर्क एव  
मानमित्यत आह । न चेत् तर्कयितुमिति । ननु तवाप्येतत् तर्क-  
मात्रमेकस्मिन् जन्मन्यनेकविरुद्धफलानां कर्मणां भोगायोगादस्त्व-  
शिष्टं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-  
सद्भावसिद्धिश्चेति । सन्वनारब्धफलानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-  
द्यनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । पुण्येन  
पुण्यस्य न नाशः अविरोधादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् पापस्यापि सर्वत्मना

\* सद्भावे इति वर्ध० ।

उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि क्वचित् पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते क्वचित् पर्यङ्कविद्यां क्वचित् वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणो ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्टम्' इति तत्रापि च वामनीत्वादिभिः सत्यकामादिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवोपास्यत्वात् सम्भवति गतिः, न क्वचित् परब्रह्मविषया गतिः श्राव्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः श्रावितः 'न तस्य प्राणा उत्कामन्ति' इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यादिषु तु सत्यप्याप्नोतेर्गत्यर्थत्वे वर्णिते न न्यायेन देशान्तरप्राप्त्य सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याधारोपितनामरूपप्रपञ्चप्रविलयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि च द्रष्टव्यम् । अपि च परविषया गतिर्व्याख्यायमाना प्ररोचनाय वा स्यादनुचिन्तनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-

पुण्यनाश्रयत्वे मानं नास्तीति सञ्चितपुण्यपापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्वारमित्याह । तन्नेत्यादिना । क्रियमाणमित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पि-  
 टलोक इत्यविशेषश्रुतेः, स्मृतेश्चेत्याह । न च नित्येति । प्रत्यवायनिरासार्थं नित्याद्याचारे सत्यनुपस्थात् फलान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तः । तत् यथेति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि काम्यादिकर्मसञ्ज्ञानिश्चयो नास्त्वत आह । संशयितव्यन्विति । ज्ञानं विना देहपते मोक्ष एवेति निश्चयालाभात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य कर्तृत्वादिसम्भवावस्य मोक्षस्यापि न युक्त्याह । न चेति । कर्तृत्वा-  
 दिरूपं कार्यं न स्वभावः किन्तु तच्छक्तिरिति शङ्कते । स्यादेतदिति । कार्यगम्यायाः शक्तेः कार्यस्यासत्त्वतानुत्वादे सत्यमयुक्तं स्यतः शक्तिसत्त्वे तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानाश्चात्मनः शक्तिद्वारा नि-

विदे। न गत्युक्त्या क्रियते स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यासम-  
 र्पितेन स्वास्थेन तत्सिद्धेः । न च नित्यसिद्धनिःश्रेयसनिवेदन-  
 स्यासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तने काचिदप्यपेक्षोपपद्यते,  
 तस्मादपरविषयैव गतिः । तत्र परापरब्रह्मविवेकानवधारणे-  
 नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमाना गतिश्रुतयः परस्मिन्नध्यारोप्यन्ते ।  
 किं हे ब्रह्मणी परमपरञ्चेति । वाढं हे । 'एतद्वै सत्यकाम पर-  
 च्चापरञ्च ब्रह्म यदोङ्कारः' इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म  
 किमपरं इति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-  
 प्रतिषेधेनासूलादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं । तदेव यत्र ना-  
 मरूपादिविशेषेण केनचित् विशिष्टमुपासनाद्योपदिश्यते 'मनो-  
 मयः प्राणशरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं । नन्वेवं सत्यद्वि-  
 तीयश्रुतिरूपरुध्येत । न, अविद्याकृतनामरूपोपाधिकतया परि-  
 हृतत्वात् । तस्य त्वपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'स  
 यद्दि पितृलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसार-  
 गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वादविद्यायाः । तस्य च देश-

त्यसम्बन्धत्वान्मोक्षो न स्यादिति परिहरति । तच्चेत्यादिना । मोक्षसि-  
 द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानपपत्तिमाशङ्क्याज्ञानादुपप-  
 त्तिमसद्दुक्तां स्मारयति । परस्मादित्यादिना । प्रासङ्गिकं परिहृत्य  
 परमं प्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । ननु परविद्यायामप्याप्रोति-  
 पदेन गतिः श्रुतेत्यत आह । ब्रह्मविदाप्रोतीति । वैफल्याच्च गतेर्न  
 परविषयत्वमित्याह । अपि चेति । अनुचिन्तनपक्षं प्रत्याह । न च  
 नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि कैश्चित् परविषयत्वं गतेरुक्तमित्याशङ्क्य  
 भ्रान्त्येत्याह । तत्र परापरेति । प्रश्नपूर्वकं \*निवेदनस्यासाध्यफलस्य

\* निवेदनस्येत्यादिः अनवधारणनेत्यन्तः पाठः व ३० पु० नास्ति ।

विशेषावबद्धत्वात् तत्राप्यर्थं गमनमविरुद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-  
त्मन आकाशस्येव घटादिगमने बुद्ध्याद्युपाधिगमने गमनप्रसि-  
द्धिरित्यवादिन्न 'तद्गुणसारत्वात्'(ब्र०सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्यं  
वादरिः' इत्येष एव पक्षः स्थितः । 'परं जैमिनिः'(ब्र०सू०) इति च  
पक्षान्तर\*प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाशनायेति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभय-  
थाऽदोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्यविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं  
सन्दिह्यते, किं सर्वान् विकारालम्बनान् विषेषणैवामानवः पु-  
रुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत कांश्चिदेवेति । किं तावत् प्राप्ते  
सर्वेषामेवेषां विदुषामन्यत्र परस्मात् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।  
तथा हि 'अनियमः सर्वासाम्' इत्यत्राविशेषणैवेषां विद्यान्तरे-  
ख्वतारितेत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकालम्बनानिति । प्रती-

गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र  
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे परापरब्रह्मविभागं वदन्नपरब्रह्मणि  
गतेरर्थवत्त्वमाह । किं द्वे इत्यादिना । व्यापिनो जीवस्य कथं गति-  
स्तत्राह । सर्वगतत्वेऽपीति ॥

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुनिर्धारयति । अप्रतीकेति ॥ 'स एवै-  
नान् ब्रह्म गमयति' इत्यविशेषश्रुतेः तत्क्रतुन्यायाच्च संग्रह-  
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वोपास-  
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो  
न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्तौ पूर्वाक्तविरोधः  
स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षफलं, सि-

\* प्रतिभागेति वधे० का० ।

कालम्बनान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारालम्बनान्नयति  
 ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्या मन्यते । न ह्येवमभयथा-  
 भावाभुपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्य-  
 तिरिक्तेष्वप्यासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुस्यास्योभयथाभावस्य सम-  
 र्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमासीदे-  
 दिति स्मियते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।  
 न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।  
 नन्वब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पञ्चाग्नि-  
 विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यत्रैवमाहृत्य-  
 वाद उपलभ्यते तदभावे त्वात्मर्गिकेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-  
 क्रतुनामेव तत्प्राप्तिर्नेतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषञ्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-  
 त्तरस्मिनुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा-

द्धान्ते तूभयथाभावसिद्धिः । अदोषादिति सूत्रे पदच्छेदः, अवि-  
 रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपास-  
 कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिनां पिठयाण्डतीय-  
 स्थानयोरप्रवेशादर्चिरादिमार्गा वाचस्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव  
 गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तत्प्रा-  
 प्नोति इति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु  
 ध्येयेषु ब्रह्मणो गुणत्वात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य  
 पञ्चामिविद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचनाद्वाध इष्ट इति सूत्र-  
 भाष्यार्थः ॥

कामचारी भवति वाग्वाव नाम्ने भूयसी यावद्वाचो गतं तत्रास्य  
 यथाकामचारी भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।  
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वादुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म  
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न  
 प्रतीकालम्बनानामितरैस्तुल्यफलत्वमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
 दकृतौ चतुर्थ्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

---

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-  
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-  
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभाषायां चतुर्थ्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

---

ॐ परमात्मने नमः ।



सम्पद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योति-  
रूपसम्यद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संशयः,  
किं देवलोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणा-  
भिनिष्पद्यते आशेस्त्रिदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं  
स्थानान्तरेष्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिष्पत्तिः स्यात्,  
मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिष्पद्यत इति चोत्पत्तिपर्या-  
यत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिष्पत्तिः पूर्वास्ववस्थासु स्वरू-  
पानपाद्यादिभाष्येत् । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिष्पद्यत  
इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलेनैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिरुक्ता, सम्प्रति तेषामेश्वर्यविशेषं  
ब्राह्मणैकिकं पादस्योत्तरार्द्धेन प्रपञ्चयिष्यन्नादावभर्हितपरविद्या-  
प्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्पद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । निर्गुण-  
विद्याफलवाक्यमुदाहृत्य स्वशब्दस्य स्वीयागन्तुकरूपस्वात्मरूपवाचित्वा-  
भ्यां संशयमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वर्गाद्विशेषः, सि-  
द्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्षं आगन्तुकः फलत्वात् स्वर्गवदिति



कुतः स्वेन रूपेणाभिनिय्यद्यते इति, स्वशब्दात्, अन्यथा हि स्वशब्देन विशेषणमनवकृत्तं स्यात् । नन्वात्म्याभिप्रायः स्वशब्दो भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिय्यद्यते तस्मैवात्म्यायत्वापत्तेः स्वेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनतायान्तु अर्थवत् केवलेनैवात्मरूपेणाभिनिय्यद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वास्ववस्थास्विह च स्वरूपानपायसाम्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

योऽत्राभिनिय्यद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धेनैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदितिव विनाशमेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकलुषितेनात्मना इत्ययं विशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽथमिदानीं भवतीति । प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभिनिय्यत्तिश्रुत्या पूर्वपक्षमाह । किमित्यादिना । स्वशब्द-श्रुतिबाधितो न्यायः स्वभिनिय्यत्तिश्च साक्षात्कारवृत्त्यभिप्रायो बन्धध्वंसजन्मन्यौपचारिकश्चेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य फलत्वेन प्राप्तागन्तुकत्वनिरासार्थः स्वशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽनर्थकानुवादः स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ॥

जागरिते ह्यान्धादिदेहधर्मवान् भवति स्वप्ने तु हत इव केन चित् । अपि च पुत्रादिनाशाद्रोदितिव भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाच्चानादि-

शरीरं वाव सन्नं न प्रियाप्रिये सृशतः' इति चोपन्यस्य 'खेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति चोपसंहरति । तथाऽऽख्यायिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिमुक्तात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वमिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धननिवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजमापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इति उत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-रोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माददोषः ॥

### आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'यावता परं ज्योतिरूपमप्यद्य' इति कार्यगोचरमेवैनं आवयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योतिषि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविषयात् कश्चिद्विमुक्तो भवितुमर्हति विकारस्यार्तत्वप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनावेद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहतपाप्मा विरजो विमृत्युः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात् भौतिकं ज्योतिः शक्यं ग्रहीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् । ज्योतिःशब्दस्त्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति । प्रपञ्चितञ्चैतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र० सू०) इत्यत्र ॥

नष्ट इवेति, बन्धदशायां क्लृप्तितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगलिताखिलदुःखः परितः प्रद्योतमानपूर्णा नन्दात्मनावतिष्ठत इति महान् विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ॥

कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानतिवृत्त इति ॥

## अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षायां 'स तत्र पर्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्पद्य' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्भेदेनैवावस्थानमिति यस्य मतिस्तं व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यत्र नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्ति' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्यविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्क्रतुन्यायात् । 'यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति गौतम' इति चैवमादीनि \*मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठितः' इति 'स्वे महिम्नि' इति 'आत्मरतिरात्मक्रीडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीव्य वादिविवादात् ब्रह्मभेदाभेदसंशये सत्यत्यन्तभेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । यस्येति ॥

\* मुक्तस्वरूपेति वर्षे० का० ।

## ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा- दिभ्यः ॥ ५ ॥

स्थितमेतत् 'खेन रूपेण' इत्यत्रात्ममात्रस्वरूपेणाभिनिव्यद्यते नागन्तुकेनापररूपेणेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुत्सायामभिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्ममपहतपाप्मवादि सत्यसङ्कल्पत्वावसानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन खेन रूपेणाभिनिव्यद्यत इति जैमिनिराचार्या मन्यते । कुतः, उपन्यासादिभ्यस्तथात्वावगमात् । तथा हि 'एष आत्मापहतपाप्मा' इत्यादिना 'सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामात्मनो बोधयति । तथा 'स तत्र पर्येति जच्चन् क्रौडन् रममाणः' इत्यैश्वर्यरूपमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाच्चैवमुपपन्ना भविष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्मस्वरूपमपजीव्य स किं सत्येन सर्वज्ञत्वादिधर्मेण युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशष्टङ्गवदत्यन्तासत्त्वात् किन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्राऽपि जीवान्तरव्यवहारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिति मुनिविप्रतिपत्तेः संशये सत्याद्यं पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरेव फलं द्रष्टव्यं । सोऽन्वेष्टव्यः इति विधिर्य उद्देशः, य आत्मेत्यादिरूपन्यासशब्दार्थः । आदिपदात् विधिव्यपदेशग्रहः । तत्राज्ञातज्ञापको विधिस्तमाह । तथा स तत्रेति । सर्वज्ञ इत्यादिस्तु व्यपदेशोऽयं हि नोद्देशः विध्यभावात्तपि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ॥

चिति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ-  
दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपाप्मत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एतैते, पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते, चैतन्यमेव त्वस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनिष्पत्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्येवंजातीयकानुगृहीता भविष्यति । सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः कामा अस्येति तथाप्युपाधिमन्वन्धाधीनत्वात् तेषां न चैतन्यवत् स्वरूपत्वसम्भवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गम्' [ब्र०सू०] इत्यत्र । अत एव च जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभिप्रायं सुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्वेव रतिक्रीडामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषयत्वात् तेषां । तस्मात् निरस्त्राशेषप्रपञ्चेन प्रमन्नेनाव्यपदेश्येन बोधात्मनाऽभिनिष्पद्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्या मन्यन्ते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं दूषयन्नत्यन्तासत्यपक्षमाह । चिति तन्मात्रेणेति । चित्तश्चैतन्यं, शब्दज्ञानात् यो विकल्पोऽसन्प्रत्ययस्तज्जाः अत्यन्तमसन्त इति यावत् । अस्त्वभावधर्माणामसत्त्वं भावधर्मानुसत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामर्थापाधिकत्वात् असत्त्वमित्याह । सत्यकामेति । चित्मात्रे मुक्ते जज्ञणादिश्रुतिः कथं तत्राह । अत एव चेति । सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥

## एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यव-  
हारापेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मणस्यैश्वर्यरूप-  
स्याप्रत्याख्यानादविरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति  
सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संशयः  
किं सङ्कल्प एव केवलः पित्रादिभ्यस्त्यानहेतुरुत निमित्ता-

धर्माणां सत्यत्वमन्यन्तासत्यत्वञ्चेति यत्तद्वयमुक्तम् । अद्वैतश्रुतीनां  
सर्वज्ञत्वादिश्रुतिव्यवहारयोश्च बाधापातादतस्तृतीयपक्षः श्रेयानिति  
सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मुह्यन्ति अखण्डचिन्मात्र-  
ज्ञानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आज्ञानिकधर्मयोग इति, ते इत्थं  
बोधनीयाः, ये ईश्वरधर्मास्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरैर्यवच्छि-  
यन्ते इति । न च मूलाविद्यैक्यात् तन्नाशं कुतो जीवान्तरमिति वाच्यं,  
न वयं तन्नाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदंशनाशेनांशारब्धा-  
ध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावंशान्तरोपाधिका जीवा व्यवहृ-  
तौरे इति वदामः । तर्हि नानाविद्यापक्ष एव कुतो नाद्रीयते जीवभे-  
दस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनानात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्या-  
द्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्ववृद्धसम्मत एकविद्यापक्ष एव  
श्रेयान्, अंशभेदेन च बन्धमुक्तिर्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्क-  
ल्पादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्यायोगान्ययोगव्यवच्छेदसाधारण्यात्

न्तरसहित इति । तत्र सत्यपि सङ्कल्पादेवेति श्रवणे लोकवत्  
निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्मदादीनां सङ्कल्पात्  
गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसम्पत्तिर्भवत्येवं मुक्तस्याऽपि  
स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । सङ्कल्पा-  
देवेति तु राज्ञ इव सङ्कल्पितार्थमिद्धिकरीं साधनान्तरसा-  
मर्थीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्कल्पमात्रसमुत्थानाः पि-  
त्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चञ्चलत्वात् पुष्कलं भोगं समर्प-  
यितुं पर्याप्तपुरित्वेवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्कल्पादेव तु केवलात्  
पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्कल्पादेवास्य पि-  
तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिर्निमित्तान्तरापेक्षायां  
पीड्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्कल्पानुविधायिव स्यात्,  
भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमिष्यते । प्राक्  
तत्सम्बन्धेर्बन्धसङ्कल्पत्वप्रसङ्गात् । न च श्रुतिगम्येऽर्थे लोकवदिति  
सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्कल्पबलादेव चैषां यावत् प्रयोजनं  
स्त्वैर्यापपत्तिः प्राकृतसङ्कल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्कल्पस्य ॥

इंशयः, ब्रह्मलोकं गतस्योपासकस्य सङ्कल्पो यत्नान्तरसापेक्षः, भोगसा-  
मर्थीसङ्कल्पत्वाद्स्मदादिसङ्कल्पवत् । न चैवकारविरोधः सङ्कल्पेन स्त-  
मग्याद्ययोग्यवच्छेदेन सौलभ्यार्थत्वात्, यत्नानङ्गीकारे भोगपुण्य-  
सिद्धिश्चेति पूर्वपक्षार्थः । अत्र लोकवृत्तानुसरणं फलं, सिद्धान्ते तु  
विद्याबलेन सङ्कल्पस्यैव भोगपुण्यकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि  
भोगसङ्कल्पानन्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि नि-  
मित्तप्राप्तेः प्राक् जातसङ्कल्पस्य बन्धत्वं स्यात् भोगविकल्पात् ततः  
सत्यसङ्कल्पश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

अत एव चावन्यमङ्गल्यत्वादनन्याधिपतिर्विद्वान् भवति, नास्यान्याऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि सङ्कल्प-यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । श्रुतिश्चै-तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य व्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनस्ता-वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तेऽर्थस्य विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्तावदाचार्यः शरीरस्येन्द्रियाणाञ्चाभावं महीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात्, एवं ह्याहाम्नायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरेत् मनसेति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां मोक्षे ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनोवच्छरीरस्यापि सेन्द्रियस्य भावं मुक्तं

नन्वीश्वराधीनस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धिस्तत्राह । अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूत इति न सङ्कल्पभङ्ग इति भावः ॥

एवकारवत् मनसेतिविशेषणेतान्मयोग्यवच्छेदात् देहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्



प्रति मन्यते, यतः 'स एकधा भवति त्रिधा भवति' इत्यादिना-  
ऽनेकधाभावविकल्पमामनन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-  
देनाञ्जभी स्यात् । यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामयमनेकधा-  
भावे विकल्पः पद्यते तथापि विद्यमानभेदेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं  
भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेना-  
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाह्वदुभयविधं वादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

वादरायणः पुनराचार्योऽत एवोभयलिङ्गश्रुतिदर्शनादु-  
भयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा  
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-  
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाह्वत्, यथा द्वादशाहः  
सत्रमंहीनश्च भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् भ्रुवमिद-  
मपीति ॥

तन्वभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु सेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

संशयः, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः,  
कालभेदेनेच्छया सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो द्रष्टव्यः, फलन्त  
तत्तच्छ्रुतेर्मुख्यत्वमिति विवेकः ॥१०॥११॥

द्वादशाह्वदिति । य एवविद्वांसः एवमुपयन्ति इत्युपायिचोदनाग-  
म्यत्वश्रुतेर्द्वादशाह्वस्य सत्रत्वं, त आसतेति चोपयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपलब्धिमात्रा एव पित्रादि-  
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रदत् ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पित्रादिका-  
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

‘भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्’ [ब्र०सू०] इत्यत्र सशरीरत्वं  
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिष्वनेकशरीरसर्गे किं निरात्मकानि  
शरीराणि दास्यन्त्ववत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि  
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनसोर्भेदानुपपत्तरेकेण  
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानोत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,  
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यते

सत्त्वलक्षणमिति स्थितं, तथा द्वादशाह्नेन प्रजाकामं याजयेदिति यज-  
तिचोदनादर्शनात् नियतकलकत्वावगमेन द्विरात्रादिवदद्योनत्वञ्च-  
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्कल्पमात्रात् निर्मितदेहानुपजीय तेषूभयथादर्श-  
नात् संशयमाह । भावमिति । अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे  
भावात् निर्मितानेकदेहेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्तं तत्सि-  
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा  
पञ्चधेत्यादिश्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विद्वांसु नादेहो नापि  
चिन्मात्रः लिङ्गापहित्तात्मा न च तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।  
अतः श्रुतिबलादेकस्यैवानादिलिङ्गस्य लोकादेहेषु प्रवेशेन भेद एष्टव्यः ।

विकारशक्तियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगाद्नेक-  
 भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-  
 यति शास्त्रमेकस्थानेकभावं, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति  
 पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्दास्यन्त्रोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते  
 नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः  
 सम्भवति । यत्त्वात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगासम्भव  
 इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तौनि समनस्कान्वेवापराणि  
 शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् स्रक्ष्यति, सृष्टेषु च तेषूपाधिभे-  
 दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वं योच्यते । एषैव च योगशा-  
 स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्त्यन्तरेषूत्पन्नदीपानां घात्यन्तभेदोऽस्ति लि-  
 ङ्गस्य तु देहभेदकृतो भेदे न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-  
 भेदात् अन्यसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्ट्यावसत्कार्यवादापाताच्च,  
 तथापि प्रदीपत्वजायैक्येन व्यक्तिव्यैकारोपात् दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः  
 साम्यं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एवं विद्यायो-  
 गबलात् विद्या तु लिङ्गस्य व्यापित्वादनेकदेहेषु युगपदावेश इति  
 सूत्रार्थः । विदुषोऽनेकधात्वं श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।  
 इतश्च सात्मकत्वमित्याह । न च निरात्मकानामिति । यदनादि मन  
 एकदेहस्यं तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनांसि भवन्ति तदव-  
 स्थानां तन्निवृत्तत्वसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्मतमाह । एषैवेति ।  
 निर्माणचित्तान्यस्मिताभावात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेके-  
 षामिति भगवत्पतञ्जलिना सूत्रितं । योगिनोऽभिमानमात्रान्निर्माण-  
 चित्तानि निर्माणदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमगादिचित्तमित्यर्थः ।  
 उत्तरसूत्रव्यावर्त्यशङ्कामाह । कथं पुनरिति । सलिलवत् सलिलः,  
 सञ्च इत्यर्थः ॥

रीरावेशादिलक्षणमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावता 'तत् केन कं विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात् मल्लिल एको द्रष्टा द्वैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिविशेष-विज्ञानं वारयतीत्यत उत्तरं पठति ॥

स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुषुप्तं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितोत्याच-  
च्छते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति  
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्यैतद्विशेषसंज्ञाभाववचनं क्वचित्  
सुषुप्तावस्थामपेक्ष्योच्यते क्वचित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,  
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्ति यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
यत्र सुप्ता न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति'  
इत्यादि श्रुतिभ्यः । सगुणविद्याविपाकस्थानन्वेतत् स्वर्गादिवद-  
वस्थान्तरं यत्रैतदैश्वर्यमुपवर्ण्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति क्वचित् सुषुप्तिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-  
दि क्वचिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुषुप्तिमुक्त्यन्यत-  
मापेक्षं सगुणोपासकस्य भोगोक्तौ न विरथ्यते भिन्नविषयत्वादित्याह ।  
स्वाप्ययेति । तत्रैव श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुषुप्त्यादिप्रकरणबलात्,  
उक्तवचनानामन्यतरापेक्षत्वमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्यर्थः ।  
अत्र समुत्थानादवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति  
विभागः ॥

## जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सचैव मनसेश्वरसायुज्यं व्रजन्ति कि-  
न्तेषां निरवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावग्रहमिति संशयः ।  
किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति  
स्वाराज्यं' 'सर्वेऽस्मै देवा वलिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु  
कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । इत्येवं प्राप्ते पठति ।  
जगद्ध्यापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिध्यापारं वर्जयित्वाऽन्यद-  
णिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्ध्यापारस्तु नि-  
त्यसिद्धस्यैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादसन्निहितत्वाच्चेत-  
रेषां । पर एव हीश्वरो जगद्ध्यापारेऽधिकृतः तमेव प्रकृत्यात्-  
पत्त्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदन्वेषणविजिज्ञासन-  
पूर्वकमितरेषामादिमदैश्वर्यं श्रूयते, तेनासन्निहितास्ते जगद्ध्या-  
पारे । समनस्कृत्वादेव चैषामनैकमत्ये कस्यचित् स्थित्यभि-  
प्रायः कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्येवंविरोधोऽपि कदा-

जगद्ध्यापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनोक्तैश्वर्यस्य जगत्सृष्ट्यादि-  
व्यतिरिक्तविषयत्वेनात्रापवादात् सङ्कतिः, उभयथा दर्शनात् संशयः ।  
ईश्वरनानात्वं पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु विद्यायोगिनामीश्वरगिर्यर्ष-  
त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्यैश्वरस्यैव जगत्कर्तृत्वसिद्धिरिति विवेकः ।  
प्रणयात् सर्गसमये यस्तेक्षणपूर्वं कर्तृत्वं श्रुतौ प्रकृतं तस्यैव नियन्तृत्वा-  
दिर्जगद्ध्यापारः । नह्युपासकानां देहं विनेक्षणं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य  
नित्यसिद्धत्वात् शब्दकसमधिगम्यत्वाज्जगत्सृष्टृत्वं युक्तं, न तु तत्पसा-  
दणव्यसिद्धीनां जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च

चित् स्यात् । अथ कस्यचित् सङ्कल्पमन्वन्यस्य सङ्कल्प इत्यविरोधः समर्थेत, ततः परमेश्वराहृततन्त्रत्वमेवेतरेषामिति व्यवतिष्ठते ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-  
लस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदेशान्निरवग्रहमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्त्तव्यं, अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः । आधिकारिको यः सविदमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणमनन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसाम्यतिः पूर्वसिद्ध ईश्वरस्तं प्राप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुसारेण चानन्तरं वाक्पतिश्चक्षुष्यतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिश्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथासम्भवं नित्यसिद्धेश्वरायत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये मिथो विरोधः, एकं प्रत्यन्येषां गुणत्वे त्वेक एवेश्वर इत्याह । समनस्कत्वादिति ॥

'अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनित्याधिकारिकः, स चासौ मण्डलस्थश्च तस्य प्राप्यत्वोक्तिरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तःस्थः परमात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रचोदयात्' इति श्रुतेः । तथा च यदि पूर्वं निरङ्कुशं स्वाराज्यमुक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्थाये प्राप्यतां न ब्रूयादतो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिष्विति भावः । वाक्पतित्वादिकमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारेणेति । उक्तन्यायं कामचारादिवाक्येष्वितिदिशति । एवमिति ॥

## विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमात्रगोचरं सविदमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरूपं स्थितिमाहान्नायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः । न च तन्निर्विकारं रूपमितरालम्बनाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं, अतत्कृतुत्वात्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवग्रहमैश्वर्यमनवाप्य सावग्रह एवावतिष्ठत इति द्रष्टव्यं ॥

## दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिस्मृतौ 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' इति, 'न तद्भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः' इति च । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्यभिप्रायः ॥

जगद्धापार रूपसकप्राप्यः तदुपास्यनिष्ठत्वात् सङ्ख्यसिद्धादिवदित्याशङ्कोपास्यस्थानगुणस्वरूपे व्यभिचारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥ निर्गुणस्वरूपे प्रमाणमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावान्निर्गुणं न प्राप्तं तथा ध्यानाभावाज्जगत्स्वरूपादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च विध्यभावादिति भावः ॥

### भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतश्च न निरङ्कुशं विकारालम्बनानामैश्वर्यं यस्माद्भोगमात्रमेषामनादिषिद्धेनेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाहापो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इति, 'स यद्येतां देवतां सर्वाणि भूतान्यवन्ति एवं हैवैविदं सर्वाणि भूतान्यवन्ति तेना एतस्यै देवतायै सायुज्यं सलोकताञ्जयति' इत्यादिभेदव्यपदेशलिङ्गेभ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वादान्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्ततश्चैषामावृत्तिः प्रसज्येतेत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणाचार्यः पठति ॥

### अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडोरग्निममन्वितेनार्चिरादिपर्वणा देवघानेन पथा ये ब्रह्मलोकं शास्त्रोक्तविशेषणं गच्छन्ति, यस्मिन्नऽरश्व इ वै ण्यश्चार्ण-

तमुपासकं ब्रह्मलोकगतमाह हिरण्यगर्भः 'मया खल्विमा आपो अमृतरूपा मीयन्ते भुज्यन्ते न चाप्यसौ लोकोऽमृतोदकलक्षणः' इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरमाह । स यद्येति । भोगसाम्ये स दृष्टान्तो यथेत्यर्थः । तेना इत्युशब्देऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्यं समानदेहत्वं क्रमेण मुक्तिर्वा । शास्त्रसमाप्तिं सूचयन् सूत्रकारं पूजयति । भगवानिति । भगवत्त्वं सर्वज्ञत्वं । सूत्रद्वारा शिष्याणां प्रसादोपनायाचार्ये स्थापनात् आचार्यत्वं । वादरायणपदेन वदरिकाश्रमवासेनात्तत्त्वं । नित्यसर्वज्ञस्य परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रणीतशास्त्रं निरवद्यतामुद्घोतयति ॥

सगुणविद्यायाः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निगुणविद्ययाऽनावृत्तिरित्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् । ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं



वीं ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि यस्मिन्नैरम्भदीयं सरो  
 यस्मिन्नश्वत्थः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्त्रं ह्यणो यस्मिंश्च  
 प्रभुविमितं हरिणमयं वेश्म यस्नानेकधामन्तार्थवादादिप्रदे-  
 शेषु प्रपद्यते तं ते प्राप्य न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा  
 श्रावर्त्तन्ते । कुतः, 'तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वं' इति, 'तेषां न पुन-  
 रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्ते'  
 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि लैश्वर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये  
 तदध्यक्षेण सहातः परम्' [ब्र० सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-  
 तमसान् नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राप्य नावर्त्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकं विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्  
 पृथिवीलोकात् तृतीयस्यां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति एष इति  
 चार्णवतुल्यौ सुधाङ्गदावित्यर्थः । ऐरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरः,  
 सोमसवनः अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-  
 वमिति च श्रुतिष्विहेममिति विशेषणादस्मिन् कल्पे ब्रह्मलोकगतानां  
 कल्पान्तरे आवृत्तिर्भाति, तथापीश्वरोपास्तिं विना पञ्चाभिविद्याश्वमे-  
 धदृढब्रह्मचर्यादिसाधनैर्ये गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः  
 स्यात्, ये तु दहरादीश्वरोपास्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि  
 निरवग्रहेश्वरानुग्रहात्तत्त्वज्ञानान्मुक्तिरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह ।  
 अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रकृता सगुणविदामेवानावृत्तिक्रम उक्तौ  
 न निगुणविदां तत्र को हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।  
 सम्यगिति । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्राप्तौ सम्यग्दर्शनाश्रयणे-  
 नैवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति  
 किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,  
 इह सूत्रस्यैवाभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिर्थाव्यत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-  
 दिति । एवं समन्वयोक्त्या ब्रह्मात्मैक्यस्य वेदान्तप्रमाणकत्वमवधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणशरणानामप्यनावृत्तिसिद्धिरिति । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरिसमाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्गोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य श्रीमच्छङ्करभगवत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्पत्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसम्पन्नस्य अवशायावृत्तिनिरस्तसमस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधात् समूलबन्धध्वंसे सत्त्वाविर्भूतनिष्कलङ्कानन्तस्वप्रकाशचिदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ॥

नानाविधग्रन्थजातं वीक्ष्य सम्यग्यथामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥

अन्तर्यामी जगत्प्राप्ती सर्वकर्ता रघूद्वहः ।

अतोऽत्र दोषोऽशङ्कः स्यादेव ह्येवेतिशासनात् ॥

वत्स्यदत्तोश्च पार्श्वे करतलयुगले कौस्तुभाभां दयाश्च,

सीतां कोदण्डदीक्षामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

स्वस्याः क्व स्यादित्यं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽऽर्या,

स्वात्मानन्दैकलम्बा रघुवरचरणाम्भोजयुग्मं प्रपन्ना ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्गोपालसरस्वतीपूज्यपादशिष्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ॥

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।



BIBLIOTHECA INDICA :  
A COLLECTION OF ORIENTAL WORKS,

PUBLISHED UNDER THE SUPERINTENDENCE OF THE

ASIATIC SOCIETY OF BENGAL.

---

SANSKRIT WORKS IN PROGRESS\*

IN THE OLD SERIES.

The **LALITA VISTARA**, or Memoirs of the Life and Doctrines of SÁKYA SINHA. Edited by Bábú RÁJENDRALÁLA MITRA. Already published, Fasciculi I. II. III. IV. and V. Nos. 51, 73, 143, 144 and 145.

The **Prákrita Grammar of Kramadís'wara**. Edited by Bábú RÁJENDRALÁLA MITRA.

The **VEDÁNTA SU'TRAS**. Commenced by DR. RÖER, and continued by Pandita Rāmanārāṣaṇa Vidyārāṣaṇa. Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. and XVII. Nos. 92, 117, 119, 122, 131, 133, 134, 137, 149, 157, 160, 161, 166, 171, 180, 185 and 193.

The **TAITTIŘÍYA SANHITÁ** of the Black Yajur Veda. Edited by Dr. E. RÖER, and E. B. COWELL, M. A. Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. and XVII. Nos. 92, 117, 119, 122, 131, 133, 134, 137, 149, 157, 160, 161, 166, 171, 180, 185 and 193.

The **TAITTIŘÍYA BRÁHMAṆA** of the Black Yajur Veda. Edited by Bábú RÁJENDRALÁLA MITRA. Published, Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. VII. VIII. IX. X. XI. XII. XIII. XIV. XV. XVI. XVII. and XVIII., Nos. 125, 126, 147, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 175, 176, 188, 189, 190, 191, 192, 196 and 197.

An English Translation of the **SÁHITYA DARPAṆA** by DR. BALLANTYNE.

\* For a list of the Persian and Arabic works in progress, see No. 130 of the Bibliotheca Indica.

## SANSKRIT WORKS PUBLISHED,

IN THE OLD SERIES.

|                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | Former<br>Price. | Reduced<br>Price. |
|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|------------------|-------------------|
| The first two Lectures of the Sanhitá of the Rig Véda, with the Commentary of Mádhava Achárya, and an English translation of the text. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 1 to 4, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                      | 4 0 0            | 2 4               |
| The Bṛihad Aranyaka Upanishad, with the Commentary of Śankara Achárya, and the Gloss of Ananda Giri. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 5 to 13, 16 and 18, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | 11 0 0           | 6 1 1             |
| An English Translation of the above Upanishad and Commentary. Nos. 27, 38 and 135, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                              | 3 0 0            | 1 14 7            |
| The Chhándogya Upanishad, with the Commentary of Śankara Achárya, and the Gloss of Ananda Giri. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 14, 15, 17, 20, 23 and 25, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | 6 0 0            | 3 12 1            |
| An English translation of the Chhándogya Upanishad of the Sama Veda, by Bábu Rájendralála Mitra. Fasciculi I. and II. Nos. 78 and 181, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                          | 0 0 0            | 1 4 0             |
| The Taittiriya, Aitareya and Śwetás'watara Upanishads with Commentary, &c. Nos. 22, 33, and 34, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                 | 3 0 0            | 1 14 0            |
| The I's'a, Kéna, Katha, Pras'na, Mundaka, and Mándukya Upanishads, with Commentary, &c. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 24, 26, 28, 29, 30 and 31, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                  | 6 0 0            | 3 12 0            |
| The Taittiriya, Aitareya, Śwetás'watara, Kéna, I's'a, Katha, Pras'na, Mundaka and Mándukya Upanishads. Translated from the Original Sanskrit, by Dr. E. Röer, Nos. 41 and 50, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                   | 2 0 0            | 1 4 0             |
| Division of the Categories of the Nyáya Philosophy, with a Commentary and an English Translation, by Dr. E. Röer, Nos. 32 and 35, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                               | 2 0 0            | 1 4 0             |
| The Śáhitya-Darpana, or Mirror of Composition, by Viswanátha Kavirája, edited by Dr. E. Röer, Nos. 36, 37, 38, 54 and 55, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | 5 0 0            | 4 0 0             |
| The Chaitanya Chandrodaya Nátaka of Kavikarpapura, Edited by Bábu Rájendralál Mitra, Nos. 47, 48 and 80, ....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                         | 5 0 0            | 1 14 0            |
| The Uttara Naishadha Charita, by Ś'ri Harsha, with the Commentary of Náráyana. Edited by Dr. E. Röer, Nos. 39, 40, 42, 45, 46, 52, 57, 72, 87, 90, 120, 123 and 124, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                            | 12 0 0           | 8 0               |
| The Śánkhya-Pravachana-Bháshya. Edited by Fitz-Edward Hall, A. M., and to be translated by J. R. Ballantyne, LL. D. Nos. 94, 97 and 141, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                        | 0 0 0            | 1 14 0            |
| The Sarvadars'ana Sangraha; or an Epitome of the different systems of Indian Philosophy. By Mádhaváchárya. Edited by Pandita Kṛishnachandra Vidyáságara. Nos. 63 and 142, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | 0 0 0            | 1 14 0            |
| The Súra-siddhánta, with its Commentary the Gúghátha-prakas'aka. Edited by FitzEdward Hall, A. M. Nos. 79, 105, 115 and 146, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    | 0 0 0            | 2 14 0            |
| The Tale of Yásvata, by Subandha, with its Commentary entitled Darpana. Edited by FitzEdward Hall, A. M. Nos. 116, 130, 143, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                    | 0 0 0            | 1 14 0            |
| The Elements of Polity, by Kámandaki. Edited by Bábu Rájendralála Mitra. Nos. 19 and 179, .....                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                                       | 0 0 0            | 1 14 0            |
| The Márkandeya Purána. Edited by the Rev. K. M. Bannerjee. Fasciculi I. II. III. IV. V. VI. and VII. Nos. 114, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 161, 162, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 237, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 244, 245, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 253, 254, 255, 256, 257, 258, 259, 260, 261, 262, 263, 264, 265, 266, 267, 268, 269, 270, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 277, 278, 279, 280, 281, 282, 283, 284, 285, 286, 287, 288, 289, 290, 291, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 299, 300, 301, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 318, 319, 320, 321, 322, 323, 324, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331, 332, 333, 334, 335, 336, 337, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 347, 348, 349, 350, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 363, 364, 365, 366, 367, 368, 369, 370, 371, 372, 373, 374, 375, 376, 377, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 389, 390, 391, 392, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 401, 402, 403, 404, 405, 406, 407, 408, 409, 410, 411, 412, 413, 414, 415, 416, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 424, 425, 426, 427, 428, 429, 430, 431, 432, 433, 434, 435, 436, 437, 438, 439, 440, 441, 442, 443, 444, 445, 446, 447, 448, 449, 450, 451, 452, 453, 454, 455, 456, 457, 458, 459, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 467, 468, 469, 470, 471, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 479, 480, 481, 482, 483, 484, 485, 486, 487, 488, 489, 490, 491, 492, 493, 494, 495, 496, 497, 498, 499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847, 848, 849, 850, 851, 852, 853, 854, 855, 856, 857, 858, 859, 860, 861, 862, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 869, 870, 871, 872, 873, 874, 875, 876, 877, 878, 879, 880, 881, 882, 883, 884, 885, 886, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 901, 902, 903, 904, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 915, 916, 917, 918, 919, 920, 921, 922, 923, 924, 925, 926, 927, 928, 929, 930, 931, 932, 933, 934, 935, 936, 937, 938, 939, 940, 941, 942, 943, 944, 945, 946, 947, 948, 949, 950, 951, 952, 953, 954, 955, 956, 957, 958, 959, 960, 961, 962, 963, 964, 965, 966, 967, 968, 969, 970, 971, 972, 973, 974, 975, 976, 977, 978, 979, 980, 981, 982, 983, 984, 985, 986, 987, 988, 989, 990, 991, 992, 993, 994, 995, 996, 997, 998, 999, 1000, ..... | 4 6 0            | 0                 |

